قد جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل کان زهوقا

الحمد للہ والمنۃ کہ این کتاب لاجواب فی رد المبتدعین الدجالین

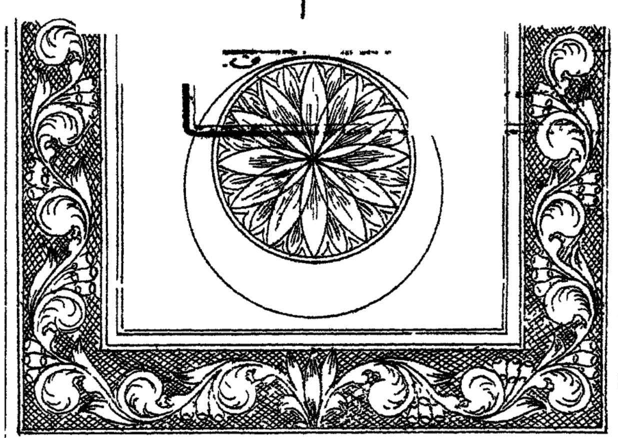
الملحدین الوہابیین خذلہم اللہ فی الدنیا والدین المسمی

برهان المؤمنین علی عقائد المضلین

من تالیف محرم راز مخفی وجلی مولانا مولوی احمد علی کہ یکی از خدامی داعی الی اللہ

وہادی الی طریق رسول اللہ صلعم مولانا ومرشدنا حضرت اخوند صاحب ساکن صاد

در مطبع حیدری واقع ممبئی مطبوع طبائع اهل جهان گردید



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا
ان هدانا الله من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله
فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له ونشهد ان محمدا عبده ورسوله وصلى الله
تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين

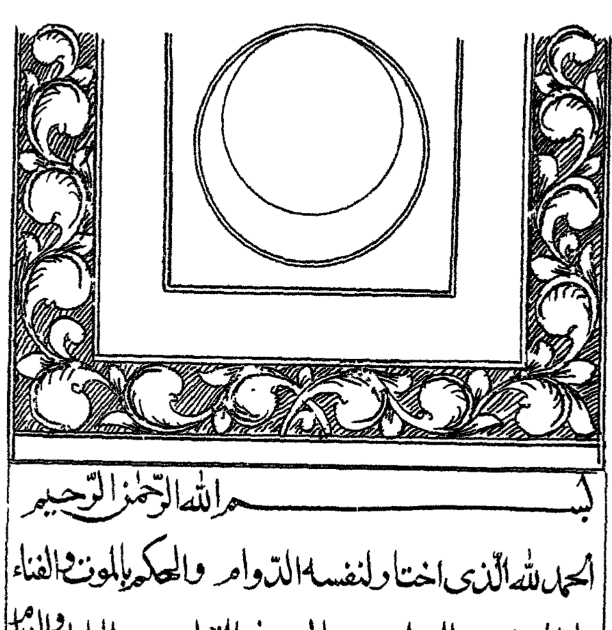
اما بعد احمد علی ولد محمد نعمان المعاذ العرفانی قوم یوسف زئی
ساکن الوقت مکّة شریفة که از خدام آستانه بارگاه آن آفتاب هدایت و
عرفان و آن دیباچه کتاب خدادانی و آن زبده باب سلطانی اعنی عارف

حقانی محبوب سبحانی مجدد ثلث ماه ثانی حضرت عالی مرتبت فارس
مضمار ناسوت شہسوار عرصۂ ملکوت نامی میدان جبروت
سامی دیوان لاہوت پیشوای کبرای عالیمقدار رہنمای صغرای
خاکسار منور گنبد دوار بنور کراماتہ کاشف کنہ اسرار بکشف مقاماتہ
صیقل کدورات ظلمات آئینہ کرامت مزیل آثار اشرار بہدایت
امامت مرشد زمرۂ سلوک ناصح فرقۂ ملوک کاشف مکاشفات
غیبی حاوی معاملات لاریبی اعنی جناب صاحبنا وسیلتنا
الیٰ اللہ شیخ المشارق والمغارب شیخ عبد الغفور سلم اللہ الشکور
چنان میگوید مخفی نماند بجمیع اہل اسلام کہ درین زمان قوم
ضالین المضلین وگروہ دجالین وملحدین وفرقہ وہابیین مبتدعین
کہ خود ہارا موحدین ومہاجرین ومہدیین می شمارند وجمیع
مسلمین را مشرکین ومبتدعین می پندارند بنابرین از بلاد شان
خود ہا فرار کردہ سکونت در بیت اللہ شریف گرفتند و
در مسجد حرم اظہار مذہب خود را بہ یک از اہل علم قوم افغان
نمودند کہ یا رسول اللہ گفتن شرک است نام بردہ شہود از اہل عرب

گرفته بنزد علماء اہل سنت وجماعت که عبارت از شیخ العلما
صاحب وجناب اعلم العلما مولوی رحمت الله صاحب
ہندی و افضل الفضلا وانجب النجبا جناب ملا لشکر صاحب
سلیمانی وغیر ذلک از علماء حقانی استغاثه کرد اوشان را
غیرت دین در پنبهٔ دل چپیدن گرفت این سخن را بنزد حاکم
الوقت بادشاه ترک دام حکمه رسانیدند نام برده را نیز ہیجان
حالت دست داد گواسان خود را با اوشان کرده که قوم ضالین
را گرفته نزد شیخ الہنود ببرند بعد ازان چهار کس وہابی را گرفته
معه شهود پیش شیخ الہنود حضرت شیخ محمد حسن صاحب
سندی بردند نام برده بادشان فرمود که بگوئید یا رسول الله صلعم
آن گمراہان و بدکیشان بجای یا رسول الله صلعم لاحول ولاقوة الا بالله
گفتند نام برده بدست خود چوب گرفته ہر قدر که میزدند تا بگویند
یا رسول الله صلعم اوشان از روی عناد میگفتند لاحول ولاقوة الا بالله
تا بحدی زدند که از زبان لبس مانده و در حبس فرستادند پس ازان
بوالی مکه معظمه سیدنا شریف صاحب را این واقعه رسانیدند

جناب شریف صاحب فرمود که علماء اوشان را نیز گرفته در حبس
اندازید تا که خود از اوشان پرسان و استفسار نمایم فردای
یوم اوشان را بحضور خود طلبانند پرسید که شمایان درکدام
مذهب هستید علماء اوشان اظهار نمودند که خدای تعالیٰ در
فرقان حمید و قرآن مجید اطیعوا الله و اطیعوا الرسول فرموده
اطیعوا الحنفی و الشافعی نفرموده ما یان چه گونه مذهب اختیار کنیم شریف
صاحب را نیز آتش غیرت دین در پنبهٔ دل چسپیدن گرفت
بی اختیار شده بمشت و دستهامی کوفتند تا بحدی آن طایفهٔ مردود اشرار
زدند که انگشت شریف صاحب شکسته و شهادت یافت و آن گروه
لعینان و بانی ها را در حبس و قید و زندان سخت بیند اختند و منجمله هذا
ماجرا در زیر تحریر و تقریر بنوک قلم فیض شیم آورده برای اطلاع ساختن
ملک البرین و البحرین و خادم الحرمین الشریفین فرستاده از انجا
جواب باصواب و فرمان واجب الاذعان از سلطان ابن سلطان
مالک الرقاب و الامم خاقان الاعظم چنان رسید که حکم شرع
شریف نبوی صلی الله علیه و آله وسلم براین قوم جاری و ثابت

فرمائید تا در دین چراغ عالم و سراج جهان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
قصور واقع نشود بنابراین کہ قتل در زمین حرم شوخی و بی ادبی
میدانند حکم بر فرار و تاراج قائلین این الفاظ شنیعہ کردند و دیگران
را کہ عبارت از دو ہزار و بیست و پنج کس است ۲۰۲۵ در مذہب امام ابوحنیفہ
صاحب رحمۃ اللہ علیہ و امام شافعی علیہ الرحمہ مدخل و داخل
گردانیدند و بغیر از فقہ شریف دیگر چیز نخوانند و نہ بخوانانند اللہم انصر من
نصر الدین واخذل من خذل الدین این اشتہار بنابرین است کہ فرقہ دجالین
را ہر جا کہ باشند دشمنی و سرزنش و عداوت و عناد از برای خوشنودی
و رضامندی خدا و رسول صلعم و برادران اہل ایمان کردہ باشید
کہ ایشان لشکر دجال لعین ہستند و مخبر صادق بخرابی دین خود
در آخر زمان باین فرقہ دجالین در تمام احادیث نسبت کردہ و گفتہ
کہ لشکر دجال لعین این قوم خواہد بود و این گمراہان خود را مہدیین
می پندارند اعوذ باللہ من اعتقادہم و افوالہم و اعمالہم فقط



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذی اختار لنفسه الدوام والحکم بالموت والفناء
علی الخواص والعوام وساوی فی التراب بین الملوک والخدام
فسبحانه من عزیز الاصنام ومن ملیک لا یرام ومن منکبر
لا یعجزه الانتقام خلق السموات والارض وما بینهما فی ستة ایام
ثم استوی علی العرش متفرد بالبقاء والدوام ونشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شریک له الملک العزیز العلام ونشهد ان سیدنا
ونبینا وحبیبنا وشفیعنا ومولانا محمدا عبده ورسوله
صلی الله علیه وسلم صاحب التاج والمعراج والبراق

والمقام وافضل الانبیا علیہم السلام صلی اللہ علیہ وعلیٰ
آلہ واصحابہ الکرام وعلی المجتہدین الماضین العظام
وبعدہ فیقول العبد المذنب الراجی الی رحمۃ اللہ رب
العالمین بل لاشئ فی الحقیقۃ المسکین احمد علی قوم
یوسف زئی ساکن المکۃ الشریفۃ زادہا اللہ تعالیٰ تکریما
وتعظیما فی زمان حضرت شیخ الاسلام والمسلمین قطب
الاقطاب غوث الاغواث سلطان العلماء الکرام
رئیس الاتقیاء العظام صاحب السخاوت والشجاعت و
الصمصام ذی القدر والاحترام المجاہد فی سبیل اللہ
فنا فی اللہ شیخ الشریعۃ والطریقۃ والحقیقۃ والمعرفۃ
قدوۃ السالکین عمدۃ الفاضلین پیشوای اہل یقین
زین العارفین حضرت شیخ مولنا ومرشدنا وہادینا
ومہدینا ووسیلتنا فی الدارین در علوم ظاہر مثل
مہر اظہر ودر حقایق باطن مثل جان ارفع واستر جناب ولایت
مآب قدسی الالقاب سالک کامل عارف مکمل مخزن اسرار وحضور

حضرت شیخ عبد الغفور سلمہ الشکور صاحب السیف و القلم قاتل الکفرۃ و البدعۃ و عبد الصنم ادام اللہ اقبالہ و افاض البرکاتہ اللّٰھم ارزقہ طول العمر و العافیۃ و البقاء اللّٰھم افتحہ فتحا مبینا اللّٰھم انصرہ نصرا عزیزا

شعر

آفتاب آسمان علم فضل و ورع دین	مقتدا و رہنما صاحب امام العارفین
معدن لعل لب گویا د کہستان سواد	با طلوع کردہ خورشید معانی زان زمین
حامی دین محمدؐ حاوی جملہ علوم	قاتل اعداء دین حارس شرع مبین
اختر برج شریعت در درج معرفت	واقف سر حقیقت خاتم دین رانگین
رمز ان کنت کنزا کاشف اسرار غیب	عامل الفقر فخری عالم علم الیقین
دست جودش عروۃ الوثقیٰ ست بہر عارفان	دامنش مستر شد آن فیض راحبل المتین
ماحی آثار بدعت قامع بنیان کفر	ناسخ طومار شرکت رافع اعلام دین
سالکان راہ حق را بر درش ہر دم ز غیب	میرسد آواز طبتم فادخلوہا خالدین
در ریاضات عبادات کرامات کمال	نادر العصر است ابندم در ہمہ روی زمین
در کرامات خوارق شہرۂ آفاق شد	خاص در ہند و خراسان عرب ہم ترک چین
گشت از یمن قدومش کوہ و صحرۂ سواد	مثل فردوس نعیم و جنت خلد برین

هست در تلقین چو اکثیر از اله | برمس قلب قلوب قاصرین مذنبین
تا بود اجراء شرع رونق دین در جهان | باد فیضش شامل بر خاص عام مؤمنین
کر ز لطف آستانش بنده مهدی قاصر است | لیک بر یادش همی بر خاک میمالد جبین

وله ایضا

ز آمد آمد تشریف صاحب چونان خورشید دلها | الا یا ایها الساقی ادر کاسا وناولها
ره باریک سنگستان نصارا دیده و گفتند | که عشق آسان نمود اول ولی افتاد مشکلها
نشد مرئی بر اهل کین عروس حجله مقصد | ز تاب جعد مشکینش چه خون افتاد در دلها
فرو نگذاشت آنحضرت طریق حرب سالانش | که سالک بیخبر نبود ز راه رسم منزلها
ز حال کونسل اینها که همه جمله آگه شد | نهان کی ماند آن رازی کز و سازند محفلها
نصارا را بنو زاول قدم از جان نشد بیرون | جرس فریاد میدارد که بربندید محملها
رؤوس جیش نصرانی به بحر خون طپیان گفتند | کجا دانند حال ما سبکساران ساحلها
با مید شهادت غازیان مهدی فدا گشتند | متی ما تلق من تهوی دع الدنیا واهملها
آنکه تشریف خوششش هرگز نگنجد بر زبان | آنکه اوصافش نمی آید بتقریر بیان
سایهٔ حق آفتاب روی نور افشان اوست | از جبین می تابدش نور هدی خورشید سان
سرو قد گلرخ یوسف لقا دارا نژاد | خوش سخن شیرین زبان نکته سنج خوش بیان

در شریعت مستقیم در طریقت بالیقین در حقیقت دوربین در معرفت هم نکته دان
نور چشم مؤمنان کل میخ چشم مرتدین غازی شمشیرزن اقلیم گیر از کافران
در سخاوت حاتم طائی بنزدش چون گدا داد عدلش را نداده در جهان نوشیروان
تقبل یا ولی الله سوالے اغث یا غوث امدونی بحالے
خدارا یا ولی ذات عالے بملک اهند ارشاد والے
یقین گشته که هستی قطب ارشاد جهان از فیض و رشدتست آباد
تو شاهی بر سر ابدال اوتاد غلامان تو از قید و غم آزاد
وجودت آیت از رحم الٰهے بملک فقر شاه بی سپاهے
شده شرع نبی از تو مباهے رسیده فیضت از مه تا بماهے
بشرق غرب روشن گشته تامت منور ربع مسکون از پیامت
تو غوث وقت هستی با کرامت خدا دارد ترا هر دم سلامت
بظاهر نام پاکت حرز جانست بباطن با فیوضاتت روانست
چگویم مدح کین شیخ زمانست امام وقت شاه عارفانست
بمحض لطف بیهمتای داور مجدّد هر صدی باشد مقرر
نمایم نکته از صدق صادر مجدّد وقت ما هستی تو ظاهر

فی رد اهل النجد واهل الهواء والبدع والزنادیق
وسمیته ببرهان المؤمنین علی عقاید المضلین
الباب الاول فی بیان عقاید سیّد امیر ساکن کوٹه
وثبوت تکفیره وتزندقه مع شواهدها وبیان فضایل
الشهادة فی اول هذا الباب الباب الثانی
فی بیان قبول الشهادات علی عقاید سید امیر
المذکور هل تقبل ام لا الباب الثالث فی بیان
توبة الزندیق هل تقبل ام لا بینوا وتوجروا
الباب الرابع فی بیان الساکت والمشکک والمتلبث
فی تکفیر سید امیر وتوابعه ومعاونه ومواکلته
الباب الاول فی بیان عقاید سیّد امیر ساکن کوٹه
وثبوت تکفیره وتزندقه مع شواهدها وبیان
فضایل الشهادت کتاب الشهادات بعد کتاب ادب
القاضی وبینهما المناسبة اذ القاضی فی قضائه یحتاج
اوّلاً الی شهادة الشهود عند انکار الخصم ثم ان

محاسن الشهادة كثيرة وفضايلها عزيزة ومنها ان
الشهادة صفة من صفات الله تعالیٰ الذاتية قال
الله تعالیٰ ثم الله شهيد علیٰ ما يفعلون وقال و
الله علیٰ كل شئ شهيد ولا يشك عاقل فی حسن صفات
الله تعالیٰ كالعلم والقدرة ومنها ان مبنی الشهادت
علی الصدق و فی الصدق حسن معنی فی عينه بحيث لايقبل
النسخ ولايتبدل حسنه فی وقت من الاوقات ولايشك
فی حسن شئ كان حسنه لذاته اذ الشهادة ليست الا اخبار
بصدق عند القاضی وكانت الشهادت حسنة لذاتها
بحسن الصدق لذاته فان قلت كم من خبر صدق وهو
منهی عنه فلو كان الصدق حسنا لمعنی فی عينه
لما ورد النهی وذلك كتزكية النفس والغيبة قال الله
فلا تزكوا انفسكم والتزكية اخبار عن نفسه بما يحمد له
هو فيه وكذلك الغيبة قال الله تعالیٰ ولا يغتب بعضكم
بعضا والغيبة اخبار عن حال رجل بما يشينه الذی هو

اما اللغة فالشهادة هي الاخبار بصحة الشئ عن مشاهدة
وعيان فعن هذا قالوا انها مشتقة من المشاهدة التي
تنبئ عن المعاينة فسميت الشهادة بها لان السبب
المطلق للاداء المعاينة فسمي الاداء الشهادة اطلاقا
لاسم السبب على المسبب وقيل هي مشتقة من الشهود
بمعنى الحضور لان الشاهد يحضر مجلس القاضي للاداء
فسمي الحاضر شاهدا واداءه شهادة واما في اصطلاح
اهل الشريعة فهي عبارة عن اخبار بصدق مشروطا
فيه مجلس القضاء ولفظة الشهادة فقولنا اخبار بصدق
جنس تدخل تحته الاقرار والدعوى والانكار و
الشهادة فان كل واحد منها اخبار بصدق اذا كان
الامر على وفاق ما قالوا فان الاقرار اخبار بما في يده لغيره
والدعوى اخبار بما في يد غيره لنفسه وقولنا مشروطا فيه مجلس
القضاء ولفظة الشهادة فصل يخرج هذه الاخبار و
سائر الاخبارات الصادقة عن الشهادة واما سببها فنوعان

سبب فی حق التحمل و سبب فی حق الاداء اما فی حق التحمل فمعاینه سبب تحمل الشهادة ومشاهدته واما فی حق الاداء فطلب المدعی من الشاهد اداء الشهادة وخوف فوت حق المدعی حتی انه لوکان عنده شهادة ولم یعلمها المدعی وهو فی حال لو لم یشهد یفوت حق المدعی یلزم علیه اداء الشهادة واما شرطها فالعقل الکامل والضبط والولایة والقدرة علی التمیز بین المدعی والمدعا علیه ولم یذکر الاسلام لان الکافر اهل الشهادة فیما بین الکفار واما رکنها فاستعمال لفظ اشهد علی وجه الاخبار عند القاضی عند استجماع هذه الشرایط فقید بقوله علیٰ وجه الاخبار احتراز عن استعمال لفظه اشهد علیٰ وجه القسم کما مر فی الایمان واما حکمها فوجوب الحکم علی القاضی بما یقضیه الشهادة وفی المبسوط ثم القیاس کون الشهادة فی الاحکام لانه خبر محتمل للصدق والکذب والمحتمل لایکون حجة ملزمة ولان خبر الواحد لایوجب العلم والقضاء ملزم فیستدعی

موجبا للعلم الا ترى ان الشهادة اللتى هى دون القضاء
تستدعى سببا موجبا للعلم وهو المعاينة فالقضاء
اولى ولكنا تركنا ذالك بالنصوص اللتى فيها للحكام بالعمل
الشهادة من ذالك قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم
وقال اثنان ذوا عدل منكم وقال عليه السلام البينة
على المدعى وفيه معنيان احدهما حاجة الناس الى ذالك
لان المنازعات والخصومات تكثر بين الناس وتتعذر
اقامة الحجة الموجبة للعلم فى كل خصومة والتكليف
بحسب الوسع والثانى معنى اكرام الشهود حيث جعل
الشرع شهادتهم حجة لايجاب القضاء مع احتمال الكذب
اذا ظهر رجحان جانب الصدق واليه اشار النبى صلى
الله عليه وسلم فى قوله اكرموا الشهود فان الله تعالى
يحيى الحقوق بهم ولما خص الله تعالى هذه الامة بالكرامات
وصفهم بانهم شهداء على الناس فى القيامة فقال الله تعالى
وكذالك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس

وقد يجب العمل بما لا يوجب علم اليقين كالقياس بالاحكام
بغالب الرأي فى الاجتهاد والشهادة فرض يلزم الشهود
لا يسعهم كتمانها كذا فى النهاية لقوله تعالىٰ فاستشهدوا
شهيدين من رجالكم فان قيل هذا النص ورد فى المداينات
لما مرّ فكيف يكون حجّة فى الحدود والقصاص قلنا
العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب حتىٰ ان هذا الاٰية
جعلت حجة فى غير المداينات من الحقوق التى تثبت
مرّة بالاقرار ومرّة بالشهود ولا حق يثبت شرعا بالشهود
للتى فوق الاثنين سوى حد الزنا فتعين ثبوت ساير الحقوق
بالاثنين من الشهود ومن ساير الحقوق بقية الحدود
فيثبت بشهادة رجلين وفى المبسوط ثم القياس ان يكتفى
بشهادة الواحد لانّ رجحان جانب الصدق يظهر فى خبر
الواحد بصفة العدالة ولهذا كان جنس الواحد العدل
موجبا للعمل وكما لا يثبت علم اليقين لخبر الواحد لا يثبت
بخبر العدد ما لم يبلغ حد التواتر فلا معنى لاشتراط العدد

ولكن تركنا ذالك بالنصوص التى فيها بيان الحد فى الشهادات
المطلقة كقوله تعالىٰ واشهدوا ذوا عدل منكم
كذا فى الكفاية نوع آخر اذا شهد الشهود على رجل بالزنا
ثم غابوا او ماتوا بعد القضاء والامضاء لايغير القضاء ولا
الامضاء وان ماتوا قبل القضا او بعد القضاء قبل الامضا
فان كان الحد رجما يمنع القضاء لان البداية فى الرجم انما
يكون من الشهود فاذا غابا او ماتا قبل القضاء او بعد القضا
قبل الامضاء يمنع القضاء كذا فى المحيط القاضى البرهانى
وبعد ان سيد امير ابن محمد سعيد من مريد سيّد احمد
واسماعيل الوهابى واخذ هذ الاعتقاد منهما ساكن كوٹه
لما كمل فى كفره وتزندقه واشتهر فى اوطانه فاظهر بعض
عقايده وكتب واشاع وانتشر واكثر الفساد فى الناس يوما
فيوما فاجتمع علماء الثقات من الاوطان كالفشاور والسواد
والكابل وغيرها من جميع بلاد اهل الاسلام بعد المرات
الثلاثة من توبته وتجديد اسلامه فى القرية كالفانے

فی موضع النیر من توابع السواد فی سنۃ احد وثمانین
وماتین والف من الهجرۃ النبویۃ صلی اللہ علیہ وسلم
فی یوم خامس عشر فی شہر ربیع الثانی فطلبوا منہ
الحضور للتحقیق کما فی مرات الثلاثۃ فلم یجئ فاضطر
العلماء وطلبوا الشہود العدول الذین رآفیہ امور المخالفا
للدین القویم وجاء شاھدین فاضلین عادلین فی المرتبۃ
الاول من مریدہ نظر محمد الفاضل ساکن کاتلنگ و
الفاضل محمدی ساکن تورنگ زئی وشہداء علی ان
سید امیر المذکور قال حین خطب ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کان متوجھا الی قلب نفسہ لیسلم فلم یسلم
الی حین موتہ فحکم ھذہ الشہادۃ کفر بالاتفاق لان تکفیر
کل مؤمن کفر فتکفیرہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلقا کفر
بطریق الاولی بل سبہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رضی بالظلم
او بالمعصیۃ فانہ یصیر کافرا او استحسن الکفر والظلم والمعصیۃ
فانہ یصیر کافرا وکذلک لو لم یفرق بین الکفر والاسلام

اولم یفرق بین المعصیۃ والطاعۃ او بین الحلال والحرام
فانہ یصیر کافرا وکذلک لو نوی ان یکفر فانہ یصیر کافرا
فی الحال کذلک لو شہد علی احد من المسلمین بالکفر فانہ
یصیر کافرا فی الحال وکذلک لو ظہر من نفسہ شعائر
الکفار من غیر تقیۃ فانہ یصیر کافرا کذا فی التمہید ابوا
الشکور السالمی ومن شتم محمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من غیر اضطرار کان کافرا العیاذ باللہ تعالیٰ واللہ
الموفق کذا فی النہایۃ فی کتاب الاکراہ ولو عاب نبیا
یکفر فی الینابیع لو عاب النبی علیہ السلام بشئ من العیوب
یکفر لانہ استخفاف بہ وفی الاصل من سب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم او غیرہ من النبیین من مسلم او کافر
قتل وفی المحیط من شتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم او اہانہ
او عاب فی امور دینہ او فی شخصہ او فی وصف من اوصاف
ذاتہ سواء کان الشاتم مثلا من امتہ او غیرہا وسواء کان
من اہل الکتاب وغیرہ ذمیا کان او حربیا سواء کان الشاتم

او الاهانۃ او العیب صادرا عنہ عمدا او قصدا او سہوا
او غفلۃ او جدا او ھزلا فقد کفر خلو وبحیث ان تاب
لم تقبل التوبۃ ابدا لا عند اللہ ولا عند رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ولا عند الناس وحکمہ فی الشریعۃ
المطہرۃ عند متأخر المجتہدین اجماعا وعند اکثر المتقدمین
القتل قطعا ولا یداھن السلطان او نایبہ فی حکم قتلہ
کذا فی خلاصۃ الکبرای فی کتاب لفاظ الکفر اذ فیہ اذ
وراء الشریعۃ الحنفیۃ والکتاب وسنۃ النبویۃ وعدم
الاعتماد علیہما وتجویز الخطاء والبطلان فیہما العیاذ
باللہ تعالیٰ فالواجب علیٰ کل من سمع مثل ھذہ الاقاویل
الباطلۃ الانکار علی قایلہ والجزم ببطلان مقالہ
بلا شک ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فھو من جملتہم
فیحکم بالزندقۃ علیہم کذا فی الطریقۃ المحمدیۃ فالواجب
علیٰ کل من سمع امثال تلک الاقاویل الباطلۃ الانکار
علیٰ قایلہ والجزم ببطلان کلامہ بلا شک ولا تردد ولا

توقف ولا تلبث والا فهو یکون من جملتہم ویحکم علیہ
بالزندقۃ لما کانوا فی الاعتقاد بہذہ المرتبۃ کان بینہم
وبین الشیطان مناسبتہ فیرہم کذا فی خزانۃ الاسرار
وقد اتفق الائمۃ علی ان من ارتدّ عن الاسلام وجب قتلہ
وعلی ان قتل الزندیق واجب وھو الذی یسترالکفر و
یظاھر بالاسلام کذا فی میزان الشعرانی من نفسہ کل
مسلم ارتد فتوبۃ مقبولۃ الاجماعۃ من تکررت ردتہ
علی ما مر والکافر بسب النبیؐ من الانبیاء فانہ یقتل حدا
ولا تقبل توبۃ مطلقا ولو سب اللہ تعالی قبلت لانہ
حق اللہ تعالیٰ والاول حق العبد لا یزول بالتوبۃ ومن
شک فی عذابہ وکفرہ کفر کذا فی درالمختار فی باب
المرتد کل کافر تاب توبتہ مقبولۃ فی الدنیا والاٰخرۃ
الاجماعتہ الکافر بسب النبی من الانبیاء وبسب الشیخین
او احدھما او بالسحر ولو امرۃ وبالزندقۃ اذا اخذ قبل توبۃ
کذا فی الاشباہ النظائر والفرق بین السب النبی صلی اللہ

وجاء شاهدان فاضلان فی المتن

علیہ وسلم وبین سب اللہ تعالی ان سب اللہ تعالی دون من سب النبی صلی
اللہ علیہ وسلم کذا فی خلاصۃ الکبری وجاء من مریدہ
محمد صادق الفاضل ساکن تنکی وجمعدار ساکن ٹوپی
وشہداء علی ان سید امیر الہند کور قال ما فی بطأ جبرئیل
علیہ السلام فی ہذہ الایام فاجاب بان القصور فیکم والا
فالجبرئیل یمشی فی سککنا کواحد من الکناسین
ہذا ایضا کفر فان الملائکۃ ممن یجب تعظیمہ کذا فی الحمادیۃ
قال اللہ تبارک وتعالی من کان عدوا للہ وملائکتہ و
رسلہ وجبریل ومیکال فان اللہ عدو للکافرین
ای لہم فجاء بالظاہر لیدل علی ان اللہ تعالی انما عاداہم
لکفرہم وان عداوۃ الملائکۃ کفر کعداوۃ الانبیاء ومن
عاداہم عاداہ اللہ تعالی کذا فی التفسیر المدارک ومن
ابغض ملکا یصیر کافرا ومن شتم ملکا یصیر کافرا والایمان
بہم واجب والملائکۃ والانبیاء سواء والدرجۃ و
الرتبۃ ثبت انہم افضل من الاولیاء من الانس کذا

فی التمہید ابو شکور السلمی وان شتم الملائکۃ کالانبیاء
علیہم السلام ومن حوادث الفتوی مالو حکم حنفی یکفرہ
بسب نبی فی الدر المختار لو قال لا اسمع شہادۃ فلان وان
کان جبرئیل ومیکائیل یکفر رجل عاب ملکا من الملائکۃ
قال ابو ذر رضی اللہ عنہ الاستخفاف بالملک کفر کذا فی
فتاوی عالمگیری الجزء الثانی النوع الثالث کفر حکمی
وملجعلہ الشارع بالتکذیب کاستخفاف مایجب تعظیمہ
من اللہ تعالیٰ وکتبہ وملائکتہ ورسولہ والیوم الاخر
ومافیہ والشریعۃ وعلومہا والرضاء بکفر نفسہ مطلقا
وبکفر غیرہ استحسانا لہ بالاتفاق ومطلقا عند البعض و
التکلم بما یوجبہ طائعا من غیر سبق اللسان عالما بانہ
کفر بالاتفاق وجاھلا بہ عند عامۃ العلماء وکذا الفعل
ولو ھزلا ومزاحا بلا اعتقاد مدلولہ بل مع اعتقاد
خلافہ فانہ یکفر بہ عند اللہ تعالیٰ ایضا فلا یفید اعتقاد
الحق وسببہ قصد اظہار الظرافۃ والبلاغۃ واتیان الامر

الغريب وتطييب المجلس واضحاك الحاضرين بالهزل والهزء
والمزاح اوشدة الغضب والضجر وبالجملة الخفة والشره على الكلام
والمحاكات وعدم حفظ اللسان والاعضاء وعدم المبالات
الكفر بعد الايمان من حبط الطاعات كلها وذهاب
النكاح وحل دمه وحرمة ذبيحته وعذاب المخلّد فى
النار بدون التوبة كذا فى طريقة المحمدية واما الهازى
والمستهزء اذا تكلّم بالكفر استخفافا ومزاحا واستهزاء
يكون كفرا عند الكل وان كان اعتقاده خلاف ذلك
الاستخفاف فى الدين فانه يصير كافرا رجل قال لغيره
ديدار تو بر من چنانست كه چون ديدار ملك الموت اختلفوا
فيه قال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم ان كان ذلك
لعداوة ملك الموت يصير كافرا كذا فى قاضيخان نوع اخر
فى ما يعود الى الملائكة عليهم السلام اذا قال لغيره رويئ
اياك كرو بيند ملك الموت فهو خطاء عظيم وهل يكفر
هذا القايل فيه اختلاف المشايخ بعضهم قالوا يكفر واكثرهم

علی انه لا یکفر وکذلک لو قال چون روی تو ملک الموت بینمی
پندارمی که ملک الموتست ولو قال روی فلان را دشمن دارم چون
روی ملک الموت اکثر المشایخ علی انه یکفر کذا فی محیط القاضی البرهانی
بدانکه هرچه بدو ایمان آوردن واجب ست استخفاف و بازی
کردن بدان کفر است وبروی هزل و افسوس یا کردن بر وجه نقص
وعیب ونکوهش کردن کفر است از بهر آنکه ایمان آوردن بدان
واجب ست وآنرا بزرگ داشتن وجب ست ایمان آوردن
بخدای را وصفات او و بنامهای او واجب ست وای فرض هست و
ایمان آوردن به پیغمبران علیهم السلام و بقرآن و بوعدهای ایزد
تعالی واجب است ای فرض هست چنانچه در اول کتاب ذکر کرده است
پس خدای تعالی با صفاتی از صفات او یا نامی از نامهای او را
برای هزل و فسوس یا بر وجه نقصان وعیب یاد کند کافر شود فی الصلوٰة
المسعودی وجاء من مریده فضل احمد العالم ساکن
مرغوز وعبد البصیر الفاضل ساکن اباخیل وشهدا
علی ان سیدا میر المذکور قال کل عالم حسن الخلق فهو

جاء شاهدان ... فضل الفضل الثالث

لائق للنبوۃ وهذا ایضاً کفر اعلم بان الواجب علی کل عاقل
ان یعتقد ان محمداً صلی اللہ علیہ وسلم کان رسول اللہ
والآن هو رسول اللہ ولا یجوز العزل والخلع عن النبوۃ
علی ما ذکرنا وکان ختم الانبیاء ولا یجوز بعدہ ان یکون
نبیاً غیر نزول عیسی علیہ السلام وکانت مدۃ عیسی علیہ
الصلوۃ والسلام قبلہ بالرسالۃ والشریعۃ ووفاتہ یکون
بعدہ وقالۃ الروافض ان العالم لا یکون خالیاً عن النبی
قط هذا کفر لان اللہ تعالی قال وخاتم النبیین ومن ادعی
النبوۃ فی زماننا فانہ یصیر کافراً ومن طلب منہ المعجزۃ
فانہ یصیر کافراً لانہ شك فی النص ویجب الاعتقاد بانہ
ما کان لاحد شرکۃ فی النبوۃ بمحمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم بخلاف ما قالۃ الروافض ان علیاً کان
شریکاً لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم فی النبوۃ وهذا
منهم کفر ویجب الاعتقاد بان محمداً صلی اللہ علیہ وسلم
کان اعلم الخلائق وافضلهم بخلاف ما قالۃ الروافض ان

علیّاً کان اعلم من محمدٍ صلی اللہ علیہ وسلم وافضل
وھذا منہم کفر وقال بعضہم انّ جبرئیل علیہ السلام غلط
فی الوحی لانّ النبوّۃ کان لعلی رضی اللہ عنہ فغلط
جبرئیل علیہ السلام واوحیٰ الی محمد صلی اللہ علیہ وسلّم
وھذا کفر لانّ اللہ تعالیٰ قال محمّد رسول اللہ ولانّہم و
وصفوا اللہ تعالیٰ بالجہل لان الغلط لا یکون من الملائکۃ
ولو جاء منہ فکیف یجوز من اللہ تعالیٰ وقال بعض الحشویۃ
ان عزرائیل علیہ السلام غلط فی قبض روح فلانٍ من المدینۃ
او من الروم والقول بہ کفر فی ابطال الحیٰوۃ وحدوث
الممات ولو جاز الغلط علیٰ عزرائیل علیہ السلام لجاز الغلط
علی جبرئیل علیہ السلام ولو جاز علی جبرئیل علیہ السلام
فربّ ما یکون الرسالۃ لعلی رضی اللہ عنہ فجاء الیٰ محمّد
صلّی اللہ علیہ وسلم او کان لفرعون فجاءت الی موسیٰ علیہ
السلام ومن جوز الغلط فی الوحی عن جبرئیل علیہ السلام
فانہ یصیر کافرا بلا خلاف واما ما قالۃ الروافض ان علیاً رضی اللہ

عنه كان اعلم من النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان بمنزلة
الخضر من موسى عليه السلام وكان لعلى علم الكوائن بدليل ماروى
عن عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لعلى علم الكوائن
قلنا انما كان له تلك العلوم بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم اياه لان
النبي صلى الله عليه وسلم علمه ذلك بدليل ماروى عن على عيسى رضى الله
عنه انه قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لى افتح فاك
ففتحت فى فنفث فى فى فلم يلتبس على بعد ذلك حكم فثبت
ان جميع ما علم على رض انما كان ذلك ببركة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبتعليمه اياه واما قوله انه كان بمنزلة الخضر من موسى عليه السلام
قلنا ان موسى عليه الصلوة والسلام كان افضل واعلم من خضر لانه
كان صاحب الشريعة وصاحب الكتاب فاما الخضر عليه السلام اختلف
الناس فيه قال بعضهم بانه ولى وقال بعضهم بانه نبى وقال
بعضهم بانه رسول الله واجمعوا على انه ليس بصاحب الشريعة
ولا صاحب الكتاب بالاتفاق ثم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
صاحب الشريعة وصاحب الكتاب وكان افضل واعلم من جميع الانبياء

والمرسلين صلواة الله عليهم اجمعين فاما على رضي الله عنه اسلم على
يده فكيف يكون اعلم منه وافضل ومن اعتقد ان عليا كان اعلم و
افضل منه فانه يصير كافرا واما من قال ان عليا شريكا فى النبوة احتجوا
بقوله عليه السلام حيث قال له يا على اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون
من موسى عليهم السلام ثم هارون كان نبيا فكذلك على وجب
ان يكون نبيا الجواب قلنا بان تمام الخبر الى ان قال الا انه لا نبى
بعدى اما قوله اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى
عليهما السلام اراد به القرابة والخلافة غير النبوة كذا فى التمهيد ابو
شكور رسالمى المبحث الخامس يريد انه مبعوث الى الثقلين لا الى العرب
خاصة على زعم بعض اليهود والنصارى زعما منهم ان الاحتياج الى النبى
انما كان للعرب خاصة دون اهل الكتابين ورد بما مر من احتياج
الكل الى من تجدد امر الشريعة بل احتياج اليهود والنصارى اكثر
لاختلال دينهم بالتحريفات وانواع الضلالات مع ادعائهم انه من
عند الله تعالى والدليل على عموم بعثته وكونه خاتم النبيين لا نبى
بعده ولا نسخ شريعته انه ادعى ذلك بحيث لا يحتمل التاويل واظهر

المعجزة علی وفقه وان کتابه المعجز قد شهد بذلك قطعا کقوله
تعالیٰ وما ارسلناك الا کافة للناس انی رسول الله الیکم جمیعا قل
اوحی الی انه استمع نفر من الجن الایات ولکن رسول الله وخاتم النبیین
لیظهره علی الدین کله لا یقال ففی القراٰن ما یدل علی ان التورٰیة و
الانجیل هدی للناس من غیر تفرقة بین ما یوافق القراٰن وبخالفه
فیختص هدایة القراٰن وبعثة محمد علیه السلام بقوله الذین هم العرب علی ما
یشیر الیه قوله تعالیٰ وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه لانا
نقول ۔ هدی للناس قبل نزول القراٰن وهدی لهم الی الایمان
بمحمد صلی الله علیه وسلم والاتباع لشریعته لما فیهما من البشارت ببعثته
والانباء عن الاهتداء بمتابعته فان قیل لیس عیسیٰ علیه السلام حیا
بعد نبینا صلی الله علیه وسلم رفع الی السماء وسینزل الی الدنیا
قلنا بلیٰ ولکنه علیٰ شریعة نبینا علیه السلام لا یسعه الا اتباعه
علیٰ ما قال علیه السلام فی حق موسیٰ علیه السلام انه لو کان حیا لما
وسعه الا اتباعی فیصح انه خاتم الانبیاء علیهم السلام بمعنی انه
لا یبعث نبی بعده نا جمع المسلمون علی ان افضل الانبیاء محمد علیه السلام

لان الامة خیر الامم لقوله تعالیٰ کنتم خیر امة اخرجت للناس
وکذالک جعلناکم امة وسطا وتفضیل الامة من حیث انها
امة تفضیل للرسول الذی هم امة ولانه مبعوث الی الثقلین
وخاتم الانبیاء والرسل علیهم السلام ومعجزته الظاهرة الباهرة
باقیة علیٰ اوجه الزمان وشریعته ناسخة لجمیع الادیان و
شهادته قایمة فی القیامة علی کافة البشر الی غیر ذلک من خصائص
لا تعد ولا تحصیٰ وقوله تعالیٰ ورفع بعضهم درجٰت اشارة
الیٰ ذلک والاحادیث الصحاح فی هذا المعنی کثیرة حتی قال علیه السلام
انا اکرم الاولین والاٰخرین علی الله ولا فخر لی فما قال لا تخیرونی
علیٰ موسیٰ ومایبنغی لعبد ان یقول انا خیر من یونس بن متیٰ
تواضع منه واختلفوا فی الافضل بعده فقیل اٰدم علیه السلام لکونه ابو البشر
وقیل نوح علیه السلام بطول عبادته ومجاهدته وقیل ابراهیم علیه السلام
لزیادة توکله واطمینانه وقیل موسیٰ علیه السلام کلیم الله تعالیٰ ونجیه
وقیل عیسیٰ علیه السلام روح الله وصفیه وفضله النصاریٰ علی الکل
بانه کلمة القاها الله الی مریم وروح منه طاهر مقدس لم یخلق

من نطفة وقد ولدته سيدة نساء العالمين المطهرة من الادناس و
تربى فى حجر الانبياء والاولياء عليهم السلام وتكلم فى المهد بعبودية نفسه
وربوبية الله تعالى ولم يخل زمانا من التوحيد والشرايع ولم يلتفت
زخارف الدنيا ولم يستمتع بلذاتها ولم يدخر قوت يوم ولم يسع
فى هلاك نفس او سبيها او استرقاقها ولا فى اخذ مال ولا ولد ولا
ايذاء لاحد من معجزاته من احيا الموتى وابرئ الاكمه والابرص
ابهر المعجزات واشهرها ثم هو فى السماء من زمرة الاحيا ونبوته
مما اتفق عليها ذو الاراء واعترف ما خاتم الانبياء عليه السلام والجواب
ان البعض من ذالك حجة لنا وشاهد بفضل نبينا صلى الله عليه
وسلم لولادته من المشركين والمشركات والتربى فى حجرهم مع المواظبة
على التوحيد والطاعات وكالاقبال على الجهاد وقمع المشركين وقهر
اعداء الدين وكالقيام بمصالح نظام العالم مع الاستغراق فى التوجه
الى جناب القدس واما معجزاته فانما اشتهرت تلك الشهرت
باخبار من نبينا صلى الله عليه وسلم وكتابه ومع ذالك فايدة هى من
معجزاته ثم الكون ميتا فى الارض انفع للامته من الكون حيا فى السماء

حیث صارت الروضة المقدسة مهبط للبرکات و مصعد للدعوات
وموطن للاجتماعات علی الطاعات الی غیر ذالک من انواع الخیرات
ونبوة محمد علیه الصلوٰة والسلام مما نطق به العجماء و شهد به رب
الارض و السماء واتفق من سبقه من الانبیاء علیه وعلیهم الصلوٰة و
السلام وخصایصه مما لا یضبطه العد والاحصاء وقد اشرقت الارض
بنورها اشراق الشمس فی کبد السماء فیباح الخصم انباح الکلاب فی اللیلة
القمر کذا فی غرر الفواید المسمی بشرح المقاصد من نفسه در کتاب
تفهیمات الهیه نوشته اند که افاضه ایجاد به به بدیهه چنانکه اقتضا میکند تشخص مفاض
را باین حیثیت که مشارکت دیگری در آن ممکن نباشد همچنان افاضه تکمیل عود به
اقتضا میکند تشخص کمال را و تشخص مفاض علیه را بجهت این کمال پس برای
همین است که ممکن نیست وجود نبی بعد سید المرسلین که خاتم این دوره را انتهی
ملخصا و مترجما و اینکه شاه ولی الله صاحب نوشته اند که موافق است با سلف
صالح از متکلمین و فقها و محدثین و مصرح در کتب شان علامه تورپشتی در
کتاب المعتمد نوشته که نه آنکس که گوید بعد از وی نبی دیگر بود یا هست یا خواهد بود
آنکس نیز گوید که امکان دارد و باشد کافر است این شرط درستی ایمان بخاتم انبیا

محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم علامہ خفاجی در شرح شفا قاضی عیاض نوشتہ ومن
ادعی النبوۃ لنفسہ بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کالمختار ابن عبید
الثقفی وغیرہ قال ابن حجر ویظہر کفر من طلب منہ معجزۃ لانہ بطلبہ
منہ مجوز للصدق مع استحالتہ المعلومۃ من الدین بالضرورۃ نعم
ان اراد بذلک تسفیہہ وتکذیبہ فلا کفر بہ ملا علی قاری در شرح
شفا نوشتہ ویمکن حملہ علی انہ یجوز کون نبی مرسل یظہر بعد نبینا
علیہ الصلوۃ والسلام فیکون امرہ اشد ولھذا قال بعض علمائنا ان من
ادعی النبوۃ فقال القائل اظہر المعجزۃ کفر علامہ ہیتمی در تحفہ شرح منہاج در کتاب الردۃ نوشتہ
او کذب رسولا او نبیا او جوز نبوۃ احد بعد وجود نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وعیسی علیہ السلام
نبی قبلہ فلا یرد وشبہ تمنی النبوۃ بعد وجود نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کتمنی کفر مسلم
بقصد الرضا بہ لا تشدید علیہ وجاء من مریدیہ باز محمد الفاضل ومحمد الفاضل
وشہد علی ان سید امیر الیمن کور قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جاءنی فوضع رأسہ علی فخذی حزینا فقلت لہ ما سبب
حزنک فقال نسیت آیۃ من آیات القرآن فذکرتہا لہ وھذا ایضا
کفر تخفیف وتنقیص لشانہ صلی اللہ علیہ وسلم وان ارادبہ الاستخفاف

وجاء شاهدان الفاضلان
في السنة الرابعة

والعداوة ولو قال بالفارسية اگر فلان پیغمبر بودی منکر بودمی او واذا
لو كان فلان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمن به كان كفرا واذا عاب رجلا
لنبي صلى الله عليه وسلم في شيء كان كافرا قال بعض العلماء لو
قال شعر النبي صلى الله عليه وسلم شعر من شعراته فقد كفر
وعن ابي حفص الكبير رحمة الله تعالى عليه من عاب النبي عليه السلام
بشعر من شعراته فقد كفر ولو قال جن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر
في نوادر الصلوة كفر كذا في قاضي خان واستحلال المعصية صغيرة كانت
او كبيرة كفر اذا ثبت كونها معصية بدليل قطعي وقد علم ذلك
مما سبق والاستهانة بها كفر والاستهزاء على الشريعة كفر لان
ذلك من امارة التكذيب وعلى هذه الاصول يتفرع كذا في شرح
العقائد النسفي المبحث السادس الكفر عدم الايمان عما من شانه
وهذا معناه عدم تصديقه النبي صلى الله عليه وسلم في بعض
ما علم مجيئه به بالضرورة والظاهر هذا اعم من تكذيبه صلى الله
عليه وسلم في شيء مما علم مجيئه به على ما ذكره الامام الغزالي
رحمه الله لشموله الكافر الخالي عن التصديق والتكذيب واعتذار

الامام الرازی ان من جملۃ ما جاء به النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
تصدیقه واجب فی کل ما جاء به فمن لم یصدقه فقد کذبه فی ذلك ضعیف
لظهور المنع فان قیل من استخف بالشرع او الشارع او القی المصحف فی
القاذورات او شد الزنار بالاختیار کافر اجماعا وان کان مصدقا
للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جمیع ما جاء به وحینئذ یبطل عکس
التعریفین وان جعلت ترك المامور به وارتکاب المنهی عنه علامۃ
التکذیب وعدم التصدیق بطل طردهما بغیر الکفرۃ من الفساق
قلنا لو سلم اجتماع التصدیق المعتبر فی الایمان مع تلك الامور
التی هی کفر وفاقا فیجوز ان یجعل الشارع بعض محظورات
الشرع علامۃ التکذیب فیحکم بکفر من ارتکبه وبوجود التکذیب
فیه وانتفاء التصدیق عنه کالاستخفاف بالشرع وشد
الزنار وبعض مالا کالزنا وشرب الخمر ویتفاوت ذلك الی متفق
علیه ومختلف فیه ومنصوص علیه ومستنبط من الدلیل و
تفاصیله فی کتب الفروع وبهذا یندفع اشکال آخر وهو انه
صاحب لنا ویاتی الاصول ما ان یجعل من المکذبین فیلزم تکفیر

كثير من الفرق الاسلامية كاهل البدع والاهواء بل المخالفين من
اهل الحق واما ان لا يجعل فيلزم عدم تكفير المنكرين بحشر الاجساد و
حدوث العالم وعلم البارى تعالى بالجزئيات فان تاويلاتهم ليست
بابعد من تاويلات اهل الحق النصوص الظاهرة فى خلاف مذهبهم
وذلك لان من النصوص ما علم قطعا من الدين انه على ظاهره فتاويله
تكذيب للنبى صلى الله عليه وسلم بخلاف البعض ثم لا يخفى ان
المراد التكذيب وعدم التصديق من المكلف ليخرج الصبى العاقل
الذى لم يصدق او صرح بالتكذيب واما عند القائلين بصحة ايمانه
وبانه يكفر بالصريح التكذيب وان لم يكفر بترك التصديق فالمراد
التكذيب ممن يصح منه الايمان وعدم التصديق ممن يجب عليه
الايمان وقال القاضى الكفر والجحد بالله تعالى ورب ما يفسر الجحد
بالجهل واعترض بعدم انعكاسه فان كثيرا من الكفرة عارفون بالله
تعالى مصدقون به غير جاحدين وان اريد الجحد والجهل اعم من ان
يكون بوجوده تعالى او وحدانيته او شئ من صفاته وافعاله و
احكامه لزم تكفير كثير من اهل الاسلام المخالفين فى الاصول لان

الحق واحدا وفاقا واجيب بان المراد الجحد به فى شئ مما علم قطعا
انه من احكامه والجهل بذلك اجمالا و تفصيلا وحينئذ يترد و
ينعكس بل ربما يكون احسن من التعريف فتكذيب النبى عليه السلام او عدم
تصديقه لشموله الكفر بالله تعالى من غير وسط النبى عليه السلام ككفر
ابليس و قال المعتزلة هو قبيح او اخلال بواجب يستحق به اعظم
العقاب و الاخفاء فى ان هذا من احكام الكفر لا ذاتياته ولوازمه
البينة التى ينتقل الذهن منها اليه ومع هذا فان اريد اعظم العقاب
على الاطلاق لم يصدق الا ماهو اشد انواع الكفر وان اريد اعظم
بالنسبة الى ما دونه صدق على كثير من المعاصى وان اريد بالنسبة
الى الفسق وقد فسر والفسق بما يستحق به عقوبة دون عقوبة
الكفر فقد ورد و بالخروج من طاعة الله بكبيرة من الكبائر ما هو
كفر فلا يتناوله التعريف وان قيد الكبيرة بغير الكفر عاد الدور وبالجملة
لا اخفاء فى اختلال هذا التعريف وخفائه وما قيل ان الكفر عند
كل طائفة مقابل لما فسروا به الايمان لا يستقيم على القول بالمنزلة
بين المنزلتين اصلا ولا على قول السلف ظاهر فانهم قد ظهر ان الكافر

اسم لمن لا ایمان له فان اظهر الایمان خص باسم المنافق وان طرّا کفرہ بعد
الاسلام خص باسم المرتد لرجوعه عن الاسلام وان قال بالهین او اکثر
خص باسم المشرک لاثبات الشریک فی الالوهیة وان کان متدینا
ببعض الادیان والکتب المنسوخة خصّ باسم الکتابی کالیهودی والنصرانی
وان کان یقول بقدم الدهر واسناد الحوادث الیه خص باسم الدهری و
انکان لا یثبت الباری تعالی خصّ باسم المعطل وان کان مع اعترافه بنبوة
النبی صلّی الله علیه وسلم واظهاره شعایر الاسلام یبطن عقاید هو کفر
بالاتفاق خص باسم الزندیق وهو فی الاصل منسوب الی زند اسم کتاب
اظهره من ولا فی ایام قباد و زعم انه تاویل المجوسی الذی جاء به زردشت
الذی یزعمون انه نبیّهم کذا فی غرر الفواید درر الفواید المسمّی
بشرح مقاصد وجاء من مریده جمال الدین الفاضل ساکن قریه
کندر و شهد علی انّ سیّد امیر المذکور قال بان لواطة الصبیان
مباح لانه غیر محدود فی الشرع فحکم هذه الشهادة کفر اعلم بان الزجر
والتحریم من اباح ذلک و استحل من غیر عذر ولا شبهة فانه یصیر کافرا
وقالت الروافض والجهمیة ان التحریم یکون بمعنی الکراهة ولا یکون

شهد فی المجلس

بمعنى الزجر والحرمة وقال بعضهم كل ما كان محرمها بعين النص صريحا
فانه يوجب الحرمة وما وراء ذلك من الدلالة والتاويل والاشارة والمقتضى
والقياس فانه لايجب الحرمة فلهذا المعنى قالوا بان الخمر حلال واللواطة والمتعة
والغناء والرقص والشعر حلال لان الله تعالى ما حرم هذه الاشياء فى القرآن
صريحا لانه قائل فى الخمر فاجتنبوه والاجتناب يدل الكراهية وكذلك
سمى اللواطة منكرا ونحو ذلك الجواب قلنا الخمر حرام بدليل قوله رجس
من عمل الشيطان وعمل الشيطان حرام فكل رجس حرام وبدليل قوله
تعالى ويحرم عليهم الخبائث وقوله تعالى فاجتنبوه والاجتناب يكون
من القبائح المحضة وقوله تعالى قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما
اكبر من نفعهما والاثم لايكون الا فى المحرمات دل انه حرام ومن استحل
فانه كفر لما روى عن النبى عليه السلام حرمت الخمر لعينها قليلها وكثيرها
والسكر من كل شراب وقال عليه السلام كل مسكر خمر وكل خمر حرام وكذا
ان اللواطة حرام بدليل قوله تعالى اتاتون الفاحشة ما سبقكم
بها من احد من العلمين فسمى اللواطة فاحشة ثم اخبر ان الفواحش
حرام بدليل قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما

بطن وروی عن النبی علیہ السلام انہ قال ملعون من جمع بین امرءۃ
وابنتہا وملعون من اتی بہیمۃ وملعون من غیر من تخوم الارض و
ملعون من عمل عمل قوم لوط وروی عن النبی علیہ السلام انہ قال اقتلوا الفاعل
والمفعول بہ فدل ہذا ان اللواطۃ حرام ومن استحل فانہ یکفر کذا فی
التمہید ابو شکور السالمی وقولہ تعالی فمن ابتغی وراء ذلک ہم
العادون وہذہ الآیۃ تدل علی حرمۃ المتعۃ ووطی الذکران کذا
فی التفسیر المدارک وایضا شہد فی المرتبۃ السادس علی عقاید سید
امیر المذکور وایضا شہد جمال الدین الفاضل المذکور ان سید امیر
قال بان اللہ تعالی جاءنی مع محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومع اصحاب
الکبار اربعۃ فقال لی ان لک بشارۃ بالجنۃ وتبنی لک قصور افیہا الی
یوم القیمۃ وہذا ایضا کفر بوجوہ الثلاثۃ الاول ثبوت المکان والانتقال
للہ تعالی والثانی ثبوت الجسمیت للہ تعالی والثالث التکلم مع اللہ
تعالی بالمشافۃ وفیہا رجل وصف اللہ تعالی بالفوق او بالتحت و
ہذا التشبیہ بالاجسام کفر وفیہا رجل قال یجوز ان یفعل اللہ تعالی
فعلا لا حکمۃ فیہ کذا فی طریقۃ المحمدیۃ نوع اٰخر فی ما یقال فی

وفیہ شہد فی المرتبۃ السادس

ذات الله تعالیٰ وصفاته اذا وصف الله تعالی بما لا یلیق او سخر باسم
من اسماء الله تعالیٰ او بامر من اوامره او انکر وعده او وعیده یکفر و
اذا قال فلان کالیهودی فی عین الله تعالی یکفر علیه جمهور المشائخ
وقیل ان عنی به استقباح فعله لا یکفر و اذا قال دست خدا دراز است
فهذا کفر عند اکثرهم وبعض اصحابنا قالوا ان عنی به الجارحة فهو کفر
وان عنی به القدرة لا یکون کفرا واذا قال بین یدی الله تعالیٰ فقد
قال بعض مشایخنا ان هذا اللفظ لا یجوز و قال بعضهم یجوز وقد ذکر
الخصاف فی ادب القاضی حدیث علی رضی الله تعالیٰ عنه قال سمعت
رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما من قاض او وال یؤتی به یوم
القیامة حتی توقف بین یدی الله عز وجل علی الصراط وانه صریح
فی جواز هذا اللفظ قال الشیخ الامام شمس الائمة الحلوائی فی ادب
القاضی هذا اللفظ موسع فی اللسان فی العربیة والفارسیة وان الله
تعالیٰ کان منزها عن الجهة ولکن کثیر من الاخبار والآثار ورد
بهذا اللفظ وذکر شمس الائمة السرخسی فقال هذا اللفظ یجوز اطلاقه
بالعربیة والفارسیة ومن یتحرز عن الفارسیة فانما یتحرز مخافة فتنة

الجهال امامن حيث الدين فلاباس به وفى مجموع النوازل اذاقال
پاى خدا بايد گرفتن درين حادثه ينظران اعتقدان لله رجلا وهى
الجارحة يكفروان اراد انه لانجات فى هذا الا بالاعتصام بالله
لايكون كفرا وهذا شايع فى العرف بان يقول درين كار پاى فلان بايد
گرفتن ولا يريدون رجله على الحقيقة ولكنه شنيع واذا
قال فلان را خداى آفريده است واز پيش خود رانده يكفر نوع آخر
فى ذكر مكان الله تعالىٰ اذاقال الله تعالىٰ فى السماء عالم
ان اراد به المكان كفروان اراد به الحكاية اماجاء فى ظاهر
الاخبار لايكفروان لم يكن له نية لايكفر عند اكثرهم و
كذلك اذاقال خدا فرو مى نگرد از آسمان او مى بيند او قال از عرش مى بيند
فهذا كفر عند اكثرهم الاان يقول بالعربية يطلع ولوقال بر آسمان
خدا است و بر زمين فلان يكفر ولوقال خداى از بر عرش بداند وهذا ليس
بكفر ولوقال از بر عرش نميداند فهذا كفر ولوقال ارى الله تعالىٰ فى الجنة
فهذا كفر ولوقال من الجنة فهو ليس بكفر ولوقال خداى نه مكانى ز تو
خالى نه تو در هيچ مكانى فهذا كفر وينبغى ان يقول جميع الاشياء و

الامکنۃ معلوم للہ تعالی نوع آخر فی ما یضاف الی فعل للہ تعالے
اذا قال یارب این ستم می بینیم (از تو) فقد قال بعض مشایخنا انہ یکفر وقال
بعضہم انہ خطأ وقال بعضہم لیس بخطاء وقال شمس الائمۃ ھذا و
کذلک اذا قال بالعربیۃ یارب لا ترضی بھذا الظلم قال شمس الائمۃ
ھذا لا یری الی قولہ تعالیٰ رب احکم بالحق واللہ لا یحکم الا بالحق
ولو قال خدای بر تو ستم کناد چنانچہ تو بر من ستم کردی اختلف المشایخ فی
کفرہ والاصح انہ یکفر ثم من قال لا یکفر یحملہ علی معنا جزی لک اللہ علیٰ
ظلمک کما قال اللہ تعالیٰ وجزآء سیئۃ سیئۃ مثلہا وجزاء سیئۃ
لیست بسیئۃ علی الحقیقۃ ولکن یطلق اسم الشئ علی ما
یقابلہ مجازا کذا فی محیط القاضی برھانی من جلد الثالث
وفی المشبھۃ ھٰکذا اذا قال ان اللہ تعالیٰ یدا ورجلا کما للعباد فہو کافر
وان قال لہ جسم کالاجسام فہو مبتدع کذا فی خلاصۃ الکبریٰ ثم
فی ھذا المقام سوال وھو ما قولکم فی حق رجل یقول ان اتصاف
الباری عز وجل بالجہل والعجز والکذب وجمیع النقائص والمعائب
والقبائح والفواحش ممکن ویتفوہ بان الانسان قادر علی الکذب

فلو لم یکن الرب قادرا یزداد القدرة الانسانیة علی القدرة الربانیة

الجواب قد صرح جمهور علماء الاسلام بان اعتقاد تنزیه الباری

من سمات النقص فرض علی الانام وهو عز وجل منزہ عن النقص

وهو مستحیل علیه اجماعا واطلاق ما فیه ایهام النقص ضلال والطلاق

بعد العلم بما فیه من اقتضاء النقص استخفاف وهو کفر بالاتفاق

قال الامام ابن الهمام فی المسایرة یستحیل علیه سمات النقص کالجهل

والکذب وفی شرحه لابن ابی شریف بل یستحیل علیه کل صفة لا

کمال فیها ولا نقص لله تعالی لان کلا من صفات الاله صفة کمال وفیه

ایضا لا خلاف بین الاشعریة وغیرهم فی ان کل ما کان وصف

نقص فی حق العباد فالباری منزہ عنه وهو محال علیه تعالی

والکذب وصف نقص فی حق العباد کذا قال ابن الحاج فی شرح

المسائرة وفی شرح المواقف یمتنع علیه الکذب اتفاقا اما عند

المعتزلة فلوجهین الی ان قال اما امتناع الکذب علیه عندنا فلثلثة

اوجه الاول انه نقص والنقص علی الله محال اجماعا وفیه فی جواب

المنکرین للبعث المتشبثین بمنع استحالة الکذب علی الله تعالی وعن

الخامس قد مرّ فی مسئلة الکلام من موقف الالٰہیات امتناع الکذب
علیه سبحانه وفی المسائرة بعد ابطال کونه جواهر اجساما قال فان
سماه احد جسما وقال لا کالاجسام یعنی فی نفی لوازم الجسمیة فانما
خطاءه فی اطلاق الاسم کالاول بالاجماع فانه لم یوجد فی السمع ما
یسوغ اطلاقه ویجوز علی قول القائلین بالاشتقاق فی الاسماء
ولان شرطه بعد السمع ان لا یوهم نقصا واسم الجسم نقیصة من حیث
اقتضاء الافتقار وهو اعظم مقتض للحدوث فهو عاص بل قد کفره
بعضهم وهو الظاهر فان اطلاقه مختار بعد العلم بما فیه من اقتضاء
النقص استخفاف بجناب الربوبیة وقال الشارح والاستخفاف به
کفر وفاقا وبالجملة دعوی امکان اتصاف الباری عز وجل بالکذب
وغیره هدم الاساس الدین وخرق الاجماع المسلمین واستخفاف
بحضرت رب العلمین وکذا القول بکون الکذب مقدور له سبحانه فی شرح
عقاید الجلالیة الکذب نقص فلا یکون من الممکنات فلا یشمله
القدرة والاستدلال بزیادة القدرت الانسانیة علی القدرت
الربانیة من غایت الغباوت والغوایة فان القدرت الربانیة قدرت علی

خلق الممكنات والانسانية على كسب الاعمال فشان بينهما فكيف الزيادة والنقصان ومافى هذه الاستدلال من انواع الضلال والطغيان ظاهر على كل من له حظ من العقل والايمان واما ذكر عموم القدرة الذى اغتر به هذه الضلالة وجعله ذريعة للضلال فنذكر ماقالوا فيه لعل الله يهديه وينجيه قال الاظهرى فى شرح الجوهرة فعلم ان عدم تعلق القدرة بالمستحيل والواجبات انما هو لعدم قابليتهما لتعلقها لا كلام فيها فلم يلزم على عدم تعلقها بذلك قصور وما نقل عن ابن حزم انه قال فى الملل والنحل انه تعالى قادر ان يتخذ ولدا اذ لو لم يقدر عليه لكان عاجزا وهم منه فالقصور انما يكون لو جاء العجز من ناحية القدرة بان يكون الشئ مما يتعلق به واما اذا كان عدم تعلقها بشئ لكونه خارجا عن جنس المقدور فليس فى عدم تعلقها به قصور البتة بل تعلقها يؤدى الى قصورها بل الى عدمها البتة وهذا ما سئل العلامة الشبراملسى قال الله تعالى لا يقدر على اخراجى من ملكه هل يكفر بذلك ام لا فاجاب بقوله لا يكفر بذلك لان اخراجه من ملكه يستدعى ان يخرجه من ملكه

الی ما یتعلق بملک الباری تعالی و هو محال و القدرة لا یتعلق بالمحال
وفی کنز الفوائد وخرج الواجب والمستحیل فلا یتعلقان ای القدرة و
الارادة بهما لانهما صفتان مؤثرتان ومن لازم الاثر وجوده بعد
عدمه فما لا یقبل العدم اصلا کالواجب لا یکون اثرا لهما لئلا یلزم تحصیل
الحاصل وما لا یقبل الوجود کالمستحیل لا یمکن ان یتأثر بهما اذ لو امکن
یلزم قلب الحقیقة لصیرورته جائزا وکلاهما محال فحینئذ لا قصورا
اصلا فی عدم تعلقهما به بل القصور فی التعلق اذ یلزم حینئذ ان یجوز
تعلقهما باعدام نفسهما واعدام الذات العالیة واثبات نوعیته ثم
بقبلهما من [illegible] حل وعلی وای قصور فی
اعظم من هذا التقدیر یؤدی الی تخبیط عظیم وتخریب جسیم لا یبقی
لا یبقی معه عقل ولا نقل ولا ایمان ولا کفر ولعمارة بعض الاشقیاء
من المبتدعة عن هذه صرح بنقیضه فنقل عن ابن حزم انه قال فی الملل
والنحل انه تعالی قادر ان یتخذ ولدا اذ لو لم یقدر علیه لکان عاجزا
فانظر عماء هذا المبتدع کیف عمی عما یلزمه علی هذا القول الشنیع
من اللوازم التی تطرق الوهم وکیف فان العجز انما یکون ان لو کان

القصور من جانب القدرة اما اذا كان لعدم تعلقها فلا يتوهم عاقل
ان ذلك عجزه قال علامة النابلسي في المطالب الوفية وقع ههنا
لابن حزم هذيان بين البطلان ليس له قدوة ورئيس الا شيخ
الضلالة ابليس انتهى وبالجملة لا يخفى على من مارس كتب العقايد
ان اهل السنة قاطبة استدلوا على توحيد سبحانه وتعالى باستحالة
العجز اللازم على تقدير التعدد وصرحوا بكفر من وصفه بالعجز
كما في الكنز وغيره واستدلوا على حل العقايد المتعلقة بالاله الحق
باستحالة النقص عليه تعالى وجاء من مريده سيد عبد الوهاب
الفاضل متوطن سواد ساكن كالجو شهد على ان سيد امير المذكور قال
لا اله الا الله سيد امير رسول الله وهذا كفر صريح وقول قبيح
لانه قول بعدم ختم الرسالة بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تبارك
وتعالى في صحفه ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم
النبيين يعني زيدا ولكن رسول الله ولكن كان محمد رسول الله
وخاتم النبيين ختم الله تعالى به النبيين قبله لا يكون نبي بعده
في تفسير ابن عباس رضي الله عنهما قال الله تبارك وتعالى ما كان محمد

تنبيه في الرد على عقايد سيد امير المذكور

ابا احد من رجالکم فلیس ابا زید فلا یحرم علیہ التزویج
بزوجہ زینب ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین فلا یکون لہ ابن
رجل بعدہ یکون نبیا وفی قراءۃ بفتح التاء کالۃ الختم ای بہ ختموا و
کان اللہ بکل شیٔ علیما بان لا نبی بعدہ واذا نزل السید عیسی علیہ السلام
یحکم بشریعتہ فی التفسیر الجلالین ما کان محمدا با احد من رجالکم و
خاتم النبیین بفتح التاء عاصم بمعنی الطابع ای اٰخرھم لا ینبأ احد
بعدہ وعیسی علیہ السلام ممن نبیٔ قبلہ وحین ینزل ینزل عاملا
علی شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کانہ بعض امتہ وغیرہ بکسر
التاء بمعنی التابع وفاعل الختم ونقویہ قراءۃ بن مسعود رضی اللہ
عنہما ولکن نبیا ختم النبیین فی تفسیر المدارک ما کان محمدٌ ابا احد
من رجالکم ولکن رسول اللہ ولیکن فرستادہ خدا ست وخاتم النبیین
ومہر پیغمبران یعنی ومہر کردہ شد در نبوت وپیغمبری بروختم کردہ اند وخاتم بمعنی
آخر نیز ہست یعنی اوست خاتم انبیا بنور ظہور وکان اللہ وہست خدای تعالیٰ
بکل شیٔ علیما بہر چیز دانا ایں میداند کہ کیست سزاوار آنکہ نبوت بروختم
شود ودر عیون الاجوبہ آوردہ است کہ صحت ہر کتابی بمہر اوست حق سبحانہ

وتعالی پیغمبر را مہر گفت تا بد انند وصحیح دعوت محبت الٰہی جز بمتابعت
حضرت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم نتوان کردان کنتم تحبون
اللہ فاتبعونی وشرف وبزرگواری ہمہ اوست وشرف جملہ انبیا نیز
بد آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام وشاہد ہر کتاب مہر اوست پس شاہد
در محکمہ قیامت او خواہد بود چنانچہ وجئنا بک علیٰ ہٰؤلاء شہیدا چون
کتاب را مہر کردہ اند کتابت در باقی باشد چون نبوت باآنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اختتام پذیرفت در نبوت بر و بستہ گشت دیگر ہمہ انبیا بمہر
نبوت مخصوص بود بختمیت ایشان نیز اختصاص یافت وفی المثنوی المعنوی

بہر او خاتم شدہ ست او کہ بجود | مثل او نی بود نی خواہد بود
چونکہ در صنعت بود استاد اوست | تا بگوئی ختم صنعت بر توست

فی التفسیر الحسینی نوع آخر فی ما یعود الی الانبیاء علیہم السلامُ
ولم یقر ببعض الانبیاء او عاب نبیا بشئ او لم یرض بسنتہ من
من سنن المرسلین فقد کفر و سئل ابی مقاتل عمن انکر نبوت الخضر
وذا الکفل قال کل من لم تجتمع الامۃ علیٰ نبوتہ لا یضرہ ان جحد
نبوتہ قبل حکایات النوازل قال ابو حفص الکبیر کل من اراد

بقلبه بغض النبی فقد کفر وکذلک لو قال لو کان فلان نبیا لم اومن به فقد کفر وفی الفتاوی الصغری لو قال بالفارسیة اگر فلان پیغمبر بودی من باوی نگرویدمی فان اراد به لو کان فلان رسول لم اومن به فقد کفر کما لو قال لو امرنی الله بامر کذا لم افعل وفی الجامع الاصغر اذا وقع بین الرجل وبین صهره خلاف فقال ان بشر رسول الله لم اتمر بامره لایکفر وکذا اذا قال ان کان ما قاله الانبیاء صدقا وحقا نجونا فقد کفر وکذا لو قال انا رسول الله او قال بالفارسیة من پیغامبرم یرید به پیغام می برم یکفر ولو انه حین قال هذه المقالة طلب غیره منه المعجزة فقد قیل یکفر الطالب وبعض المتاخرین من المشایخ وعند بعض المشایخ لایکفر الا اذا قال ذلک بطریق الاهانة ولو قال لا ادری ان النبی علیه السلام کان انسیا او جنیا یکفر ولو قال محمدؐ درویشک بود او قال جامه پیغمبر علیه السلام ریم ناک بود او کان طویل الظفر فقد قیل یکفر مطلقا وقد قیل یکفر اذا قیل علی وجه الاهانة ولو قال للنبی علیه السلام ذلک الرجل قال کذا او کذا فقد قیل انه یکفر وقیل لا یکفر فقد صح ان رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم لما بعث جماعۃ من اصحابہ لقتل کعب بن
الاشرف استأذنوا منہ ان یقول شیئا یخادعونہ ویعتمدوا علیہم
فاذن لهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلك فقال واحد منهم
الکعب ان الخروج هذا الرجل کان من البلاد علینا ولوکان ذلك
کفرا لما قالہ ولو شتم الرجل رجلا اسمہ محمد او احمد او کنیۃ ابوالقاسم
وقال لہ یا ابن الزانیۃ فقد ذکر فی بعض المواضع انہ اذا کان ذاکرا
للنبی علیہ السلام یکفر وفی اکراہ الاصل اذا اکرہ بشتم محمد اصلی اللہ علیہ
وسلم فهذا علی ثلثۃ اوجہ احدها ان یقول لم یخطر ببالی شیٔ وانما شتمت
محمدا صلی اللہ علیہ وسلم کما طلبوا منی وانا غیر راضی بذلك فی هذا
الوجہ لا یکفر وکان کما لو اکرہ علی ان یتکلم بالکفر فتکلم بہ وقلبہ
مطمئن بالایمان وثانیها ان یقول خطر ببالی رجل من النصاری اسمہ
محمد فاردت بالشتم ذلك النصاری وفی هذا الوجہ لا یکفر ایضا لانہ
لم یشتم محمدا صلی اللہ علیہ وسلم وثالثها ان یقول خطر ببالی رجل
من النصاری اسمہ محمد فلم اشتم ذلك النصاری وانما شتمت محمدا
صلی اللہ علیہ وسلم وفی هذا الوجہ یکفر فی القضاء فیما بینہ

وبين الله تعالى لانه شتم محمد عليه السلام طايعا لانه امكنه دفع الاكراه
عن نفسه بشتم محمد آخر خطر بباله فيكون طايعا فى شتم محمد
عليه السلام وانه كفر ومن قال جن النبى عليه السلام يكفر ومن قال اغمى
على النبى لا يكفر وفى نوادر الصلوة للشمس الائمة الحلوائى وسئل
ابوحنيفه رحمهم الله عمن يقول ان محمد رسول الله الا انه يحب قال
هكذا رجل لم يعرف الله لانه لو عرفه لم يجب ان يشتم رسوله اذا قال
لو لم يأكل آدم الحنطة لما وقعنا فى هذه البلاء ففى كفره اختلاف
المشائخ وهذا اذا روى رجل حديثا عن النبى عليه السلام فرده
آخر فقال بعض مشايخنا انه يكفر ومن المتأخرين من كان ان
كان متواترا يكفر ولو قال بطريق الاستخفاف سمعناه كثيرا يكفر اذا
تمنى ان لا يكون نبيا من الانبياء اذا اراد الاستخفاف بذلك النبى
او عداوته يكفر ولو قال رجل مع غيره كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحب كذا بان قال مثلا كان يحب القرع فقال ذلك الغير انا لا
احب فهذا كفر هكذا روى عن ابى يوسف رحمهم الله تعالى ايضا
وبعض المتأخرين قالوا اذا قال ذلك على وجه الاهانة كان كفر

وبدونه لا یکون کفرا واذا روی رجل لغیره ان رسول اللہ علیہ السلام قال ما
بین منبری وقبری روضۃ من ریاض الجنۃ فقال ذلک الرجل من منبری خطیرۃ
بینہم خبر دیگر نمی بینیم فقد قیل یکفر رجل قال لامرءته مرا ایمن نیست فقالت امرءته
انک تکذب فقال الرجل شہد الانبیا والملائکۃ عندک کہ مرا ایمن نیست
لا تصدیقہم فقالت نعم لا اصدقہم ذکر فی مجموع النوازل انہا تکفر
وفیہ ایضا قال مع غیرہ ان ادم صلواۃ اللہ تعالی علیہ نسبح الکرباس
فقال ذلک الرجل پس ما ہمہ جولاہ بچگان باشم فہذا کفر لانہ استخف نبی اللہ
تعالی علیہ السلام رجل قال لاخر البس ثیاب الابیض فانہا سنت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک الرجل لو کان ھذا سنت رسول اللہ تعالی
پس مغان دست بردن فانہ یلبسون الثیاب الابیض فقد قیل ھذا
استخفاف بسنۃ رسول اللہ تعالی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وانہ کفر
رجل قال لاخر حلق راسک وقلم اظفارک فان ھذا سنت رسول اللہ
تعالی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فقال ذلک الرجل لا افعل وان کان
سنت ھذا کفر لانہ قال ذلک علی سبیل الانکار والرد وکذا فی سائر
السنن خصوصا فی سنۃ ھی معروفۃ وثبوتہا بالتواتر کالسواک

وغیرہ فقد روی عن محمد بن مقاتل لو ان اهل بلدة اجمعوا علی ترک
السواک قاتلناهم کما نقاتل الکفار و فی نسخة الامام الجحوانی و
رایت فی موضع اخر اذا قال الرجل لغیرہ سو شارب او قص شاربک
فانه سنة فقال لا افعل ان انکرہ اصلا یکفر و فی نسخة الامام الجحوانی
ایضا ح نفر رسم آنست کہ دہقانان را کہ طعام خوردند و دست ہا نمی شویند
قال ان قال تہاونا بالسنة یکفر و فی المجموع النوازل اذا قال الرجل چہ
بکار آید سنت انه یکفر لانه استخف بالسنة قال لغیرہ سبت پت کرد
و کند دری افکندہ او قال این چہ سمت سبلت پست کردن و دستار زیر گلو اندر
آوردن قال ذلک علی سبیل الطعن من سنته رسول الله تعالی علیه وسلم
فقد کفر هذا فی المحیط القاضی البرهانی من نفسه من جلد الثالث
وجاء من مریدہ وشهد فی المرتبة الثامن علی عقاید سید امیر المذکور
حمید الدین الفاضل ساکن قریه جدید و شهد علی ان سید امیر
المذکور قال ما من زمان الا و فیه نبی و هذا ایضا کفر لانه من
الزمان ما هو بعد زمان نبینا صلی الله تعالی علیه وسلم فثبت
النبی فی هذا الزمان فنبینا لا یکون خاتم النبیین وقد قال الله

من شهد بان فى الزمان نبى

تبارک وتعالی فی حقہ خاتم النبیین کما سبق واختلج فی صدرک قولا او
کذب رسولا او نبیا او جوز نبوت احد بعد وجود نبینا صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم وعیسی علیہ السلام نبی قبل فلا یرد منہ تمنی النبوۃ بعد وجود نبینا
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کتمنی کفر مسلم کان کفرا لانہ الرضاء بہ لا التشدید
علیہ ھذا فی تحفۃ السراج شرح المنھاج والخوارق المتقدمۃ علی دعوی
النبوۃ کرامات من لدن آدم علیہ السلام الی نبینا محمد صلی اللہ تعالی علیہ
وسلم حق اما نبوت آدم فبالکتاب الدال علی انہ قد امر ونہی مع
القطع بانہ لم یکن فی زمانہ نبی آخر فھو بالوحی لا غیر وکذا بالسنۃ
والاجماع فانکار نبوتہ علی ما نقل عن بعض یکون کفرا اما نسبیۃ واکثر
البراھمۃ ینکرون النبوۃ مطلقا وبعض البراھمۃ قالوا نبوۃ آدم علیہ السلام
فقط وقال الصابیۃ نبوۃ شیث علیہ السلام وادریس علیہ السلام فقط وبعض
الیھود ینکرون نبوت غیر موسی علم ما یعلم من تضاعیف کلمات
بعض ما شاھدناہ منھم وجمھور الیھودی والمجوسی والنصاری ینکرون
نبوۃ نبینا سید المرسلین صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وبعض النصاری
وبعض الیھود ینکرون رسالتہ الی غیر العرب وھو خلاف النص حیث

قال الله تعالى قل یا ایہا الناس انی رسول الله الیکم جمیعا وما ارسلناك الا کافة للناس وما قیل ان الاحتیاج الی النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم کان مختصا بالعرب لفشو الشرك فیھم دون اھل الکتاب فاسد فانھم لاختلال دینھم بالنسخ والتحریف کانوا فی ضلال مبین ومحمد صلی الله علیہ وسلم خاتم الانبیاء اما نبوته فلانه ادعی النبوة واظہر الخوارق وکلاھما بلغ حد التواتر علی ان القرآن الکریم الذی اوحی الیه موجود ومحفوظ وقد دعی المخالفین مرارا عدیدة الی المعارضة باتیان اقصر سورة بین مثله فلم یقدر علیه وعدلوا عن المعارضة بالحروف الی المضاربة والمقارعة بالسیوف ولم یات من زمنه علیه السلام الی ھذا الزمان احد بمثله ولا بما یدانیه سواء کان اعجازه للاسلوب البدیع والتالیف العجیب المخالف لانحاء فصحاء العرب فی کلامهم فی المطالع والمقاطع کما ذهب الیه بعض المتکلمین او لکونه فی الدرجة العلیا من الفصاحت والبلاغت بحیث لا یقدر البشر علی مثله کما ذهب الیه الجمهور اوی المجموع الامرین قال القاضی او لصرف الله الیهم اباهم عن المعارضة مع القدرة کما ذهب الیه النظام وان کان من صحن فی الکلام

اوصرفهم بان سلبهم العلوم التی یحتاج الیها فی المعارضة یثبت نبوته
صلی الله تعالی علیه وسلم عن معجزات المغایرة للقرآن هذا فی العقاید
مولوی جلال ثم رایت فی المعروضات لمفتی ابوسعود سوال لان ملحطان
طالب علم ذکر عنده حدیث من احادیث النبی صلی الله تعالی علیه وسلم
فقال اکل احادیث النبی صلی الله علیه وسلم صدق یعمل بها فاجاب
بانه یکفر اولا بسبب استفهامه الانکاری وثانیا بالحاق الشین للنبی
صلی الله تعالی علیه وسلم ففی کفره الاول ان اعتقاده یؤمر بتجدید
الایمان فلا یقتل والثانی یفید الزندقة فبعد اخذه لا تقبل توبة
اتفاقا فیقتل فی الدر المختار وجاء من مریده وشهد فی المرتبة التاسع
علی عقاید سید امیر المذکور محمد بشیر الفاضل ساکن قریه شل
باندی وشهد علی ان سید امیر المذکور قال ان کتابة القرآن بالمنی
جایز وهذا ایضا کفر لانه اهانة القرآن واهانة القرآن کفر کما
سنذکره من قال بخلق فهو کافر کذا فی الفصول العمادیة واذا انکر
آیة من آیات القرآن او تسخر آیة من القرآن او عاب کفر وفی الخزانة
کذا فی التاتارخانیة اذا انکر الرجل کون المعوذتین من القرآن لا یکفر

وشهادة الثاني التاسع

وقال بعض المتاخرين يكفر لانعقاد الاجماع بعد الصدر الاول على انهما من القرآن والصحیح هو الاول لان اجماع المتاخرین لایرفع الاختلاف المتقدم کذا فی الظهیریة اذا قرء القرآن علی ضرب الدف فقد کفر رجل یقرء القرآن فقال رجل این چه بانک طوفانست فقد کفر فی الفتاوی عالمگیری من جلد الثانی اذا انکر اٰیة من القرآن او تسخر اٰیة منه کفر ومن زعم ان المعوذتین لیستا من القرآن قال صاحب المحیط انه لایکفر لانه هذا تاویل وبعض المشایخ قال انه یکفر فی فصول العمادی نوع آخر فیما یتعلق بالقرآن اذا انکر اٰیة من القرآن اوسخر باٰیة من القرآن فقد کفر ومن زعم ان المعوذتین لیستا من القرآن فقد ذکر فی فتاوی ابولیث ثمرقندی انه لایکفر وروی عن ابن مسعود وابی ابن کعب رضی الله عنهم انهما لیستا من القرآن ولهذا الکلام تاویل فلایکفر وبعض المشایخ علی انه یکفر وحکی عن القاضی امام جمال الدین خالی انه قال ذکر فی تفسیر ابولیث حدیثا من زعم ان المعوذتین لیستا من القرآن فاولٰئک علیهم لعنت الله والملٰئکة والناس اجمعین ومثل هذا الوعید انما ورد فی حق الکفار دون

المؤمنين ولان الامة اجمعت بعد الصدر الاول انهما من القران والاجماع المتاخر يرفع الخلاف المتقدم والاول اقرب الى الصواب ولان الاجماع المتأخر لا يرفع الخلاف المتقدم عند ابيحنيفة وابى يوسف رحمهم الله على ماهو المذكور عند عامة المشايخ وعند علمائنا على ماذكر شمس الائمة السرخسى فيبقى لهذا الكلام تاويل صحيح فلا يوجب الكفر بخلاف ما اذا انكر اية الاخرى من القران فانه يكفر ولو قرء القران على ضرب الدف او القصب فقد كفر رجل يقرء القران فقال رجل اين چه بانگ طوفانست فهذا كفر فى المحيط القاضى البرهانى وجاء من مريده وشهد فى المرتبة العاشر على عقايد سيد امير المذكور سيد نظيف الفاضل ساكن چنيه وشهد على ان سيد امير المذكور قال من اكل هذا السكر حرم عليه النار وهذا ايضا كفر لانه حكم بكون شخص معين غير منصوص عليه جنتيا هذا فى فتح العميق لان فيه دعوى علم الغيب وهذا ايضا كفر فى الصحيح البخارى حدثنا سفيان عن اسمعيل عن الشعبى عن مسروق عن عايشة رضى الله عنها قالت من حدثك ان محمدا راى ربه فقد كذب وهو يقول لا تدركه الابصار ومن حدثك انه يعلم الغيب الا الله فهذا صحيح دجل

وشهد فى المرتبة العاشر

تزوج امرءة بغير شهود فقال الرجل للمرءة خدای را و پیغمبر را گواه کردم قالوا
یکون کفرا لانه اعتقد ان رسول الله تعالیٰ صلی الله علیه وسلم یعلم
الغیب و هو ما کان یعلم الغیب حین کان من الاحیاء فکیف بعد
الموت رجل قال انا اعلم المسروقات قال الشیخ الامام محمد بن الفضل
هذا القایل و من صدقه یکون کافرا فان قال هذا القایل انا اخبر
باخبار الجن ایای بذلک قال هو و من صدقه یکون کافرا بالله
تعالیٰ من اتی کاهنا فصدقه فیما قال فقد کفر بما انزل علی محمد صلی
الله تعالی علیه وسلم لا یعلم الغیب الا الله تعالیٰ لا الجن ولا الانس
بقول الله تعالیٰ فی الاخبار من الجن فلما خر تبینت الجن ان لو کانوا
یعلمون الغیب ما لبثوا فی العذاب المهین و من ادعی علم الغیب کان
کافرا فی قاضیخان نوع اخر فیما یعود الی الغیب قالت امرءة لزوجها
تو سر خدا دانی فقال نعم فقد کفر هکذا حکی عن الشیخ امام ابی بکر
محمد بن الفضل و هذا لان السر و الغیب واحد و من ادعی الغیب بنفسه
یکفر و حکی ان امرءة شداد او امرءة حلف بعثت الیه السحور فی شهر
رمضان علی ید جاریه و ابطات الجاریة فی الرجوع فالهمت المرءة

بالجاریۃ وطالت الخصومت بینہما الی ان قال لہا افتعلمین الغیبۃ فقالت نعم فکتب علی محمد بن الحسن فی ذلک فکتب محمد ان جدد النکاح فانہا کفرت ومن قال للغیرہ خدایرا ورسول رابرتو گواہ گردانیدم واراد بہ تہدیدہ بہذا ففیہ اختلاف المشایخ وعلی قیاس ہذہ المسئلۃ یجب ان یکون فی المسئلۃ التی ذکرناہا فی اول ہذہ النوع اختلافا المشایخ رجل تزوج امرءۃ ولم یحضرہ شہود فقال الرجل خدایرا ورسول را گواہ کردم اوقال خدای را وفرشتگان را گواہ کردم فقد کفر لانہ اعتقد ان الرسول والملک یعلم الغیب فی فتاوی الاصل ولو قال فرشتۂ دست راست را گواہ گرفتم وفرشتہ دست چپ را گواہ کردم لایکفر لانہما یعلمان ذلک لانہما لایغیبان عنہ فی مجموع النوازل واذا قال فلان خوار میشود فقد اختلف المشایخ فی کفرہ ووجہ الکفر ظاہر لانہ ادعی الغیب واذا صاحت الہامۃ فقال رجل یموت المریض کفر القایل عند بعض المشایخ واذ خرج الی السفر فصاح العق عق فرجع من سفرہ فقد کفر عند بعض المشایخ واذا قال المجوسی دست برچہ نہادہ است ویعتقد ماقال ویستحسنہ فقد کفر واذا قال فلان بمرگ خویش بخواہد

مردن بخشی علیه الکفر ولو قال من بوده ونابوده بدانم یکفر سئل الفضلی
عن معنى قوله عليه السلام من اتى كاهنا وصدق بما يقول فقد كفر
بما انزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الكاهن الساحر
فقيل له هذا الرجل قال نعم قيل له فان قال هذا الرجل انا اخبر عن
اخبار الجن اياى قال وان قال هكذا فهو ساحر كاهن ومن صدقه
فقد كفر لان اخباره يقع عن الغيب والغيب لا يعلمه الا الله الا ترى قوله
تعالى فلما خر تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون من الغيب فعلم الغيب
لا يعلمه جن ولا انس هذا في محيط القاضي البرهاني من نفسه من
جلد الثالث هكذا في فصول العمادي وجاء من مريد دورشاه
الفاضل ساكن قريه ابوه وشهد على ان سيد امير المذكور سئل ان
نكاح الامة على الحرة جايز ام لا فقال ينبغي ان تجعل الحرة مرتدة ثم تزوج
بها اى بالامة وحكم هذه القول كفر وذكر شيخ الاسلام خواهرزاده
في شرح الميزان الرضى بكفر الغير انما يكون كفرا اذا كان يستجيز الكفر
ويستحسنه وفي فصول العمادي اذا لقن الرجل رجلا كلمة الكفر فانه
يصير كافرا وان كان على وجه اللعب وكذا اذا امر الرجل مرءة الغير ان ترتد

في شرح عقائد النسفي
الحادي عشر

ناختارها الارتداد تبين هي من زوجها يصير الامر كافرا هكذا روي
عن ابي يوسف رحمهم الله تعالى وعن ابيحنيفه رضي الله تعالى عنه
ان من امر الرجل ان يكفر كان الامر كافرا كفر المامور او لم يكفر وقال
الفقيه ابو الليث رحمة الله تعالى عليه اذا علم الرجل رجلا كلمة الكفر يصير كافرا
اذا علمه او امره بالارتداد لانه رضي بكفر المامور ومن رضي بكفر الغير يصير
كافرا وعنده انه يكفر لانه رضا بالكفر والرضا بالكفر رجل كفر بلسانه طايعا وقلبه على
الايمان يكون كافرا ولا يكون عند الله تعالى مؤمنا رجل قال استقبلني امرءة
ارة ان اكفر يصير كافرا في قاضيخان ومن تكلم بكلمة توجب الكفر وضحك
غيره يكفر به الضاحك ولو تكلم بها وقبل القوم ذلك منه فقد كفروا ومن
رضي بكفر نفسه فقد كفر ومن رضي بكفر غيره فقد اختلف المشايخ
فيه وقالوا في السير الكبير مسئلة تدل على ان الرضي بكفر الغير ليس بكفر و
صورت ما ذكر في سير المسلمون اذا اخذ وهيرا وخافوا ان يسلم فكمموه بشي
اي شدوا نفسه حتى لا يسلم او ضربوه حتى يشتغل بالضرب فلا
يسلم فقد اساؤا في ذلك ولم يقل فقد كفروا واشار شمس الائمة السرخسي
في شرحه الى ان هذه المسئلة لا تصلح دليلا لان تاويل هذه المسئلة ان

المسلمین یعلمون انه لا یسلم حقیقیة ولکن یظهر الاسلام تقیة لیجو
عن شر القتل فلا یکون هذا منهم رضاء بکفره وذکر شیخ الاسلام فی شرح
السیران الرضاء بکفر الغیر انما یکون کفرا اذا کان یستجیز الکفر ویستحسنه اما اذا
کان لا یستجیزه ولا یستحسنه ولکن احب الموت او القتل علی الکفر لمن شریرا
موذیا بالطبعه حتی ینتقم منه فهذا لا یکون کفرا ومن تامل فی قوله تعالی
ربنا اطمس علی قلوبهم وامو الهم واشدد علی قلوبهم فلا یؤمنون حتی یظهر
له صحة ما ادعیناه وعلی هذا اذا ادعی علی ظالم اماتك الله علی
الکفر او قال سلب الله عنك الایمان او دعی علیه بالفارسیة خدایتعالی
جان تو بکافری ستاناد فهذا لا یکون کفرا اذا کان لا یستحسن الکفر ولا
یستحسنه ولکن تمنی ان یسلبه الله تعالی الایمان حتی ینتقم منه علی
ظلمه وایذائه بالخلق وقد عثرنا علی روایة ابیحنیفة رحمه الله
تعالی ان الرضا بکفر الغیر کفر من غیر تفصیل ثم ما یکون کفرا بلا
خلاف یوجب حباط العمل فی المحیط القاضی البرهانی ما قولکم
فی رجل یقول بامکان نبی بعد خاتم النبیین وبجواز مساوات
عامة المؤمنین مع خاتم النبیین فی کثرة الثواب وقرب رب الارباب

ویجواز کون افضل من خاتم النبیین فی القرب وکثرۃ الثواب
بینوا توجروا الجواب ما قولہ بامکان نبی بعدہ صلی اللہ علیہ
وسلم فقد صرح الامام ابو الفضل التورپشتی فی کتابہ المسمی
بالمعتمد فی المعتقد بکفر من قال بامکان نبی یکون بعدہ وفصل
الایمان بخاتم النبیین وحقق معنی ختم النبوۃ واطال البحث وقال
ھذہ المسئلۃ تشبیہ بین الاسلامیین لایحتاج الی کشف وبیان
وھذا المقدار الذی ذکرت فلمخالفۃ ان تغایط زندیقا جاھلا
کثیرا ما یخدعون بان اللہ علی کل شئ قدیر والحاصل ان القدرۃ
لیس فیہا کلام بل الکلام فی الشئ ما ھو وفی ما اخبر عزوجل بانہ
یکون اولا یکون انتہی ملخصا مترجما وقد نص وھو فیہ وغیرہ فی غیرہ
یکون اعتقاد حصول النبوۃ بالکسب کفرا وعللوا التکفیر بتادیۃ
الی تجویز نبی مع نبینا صلی اللہ علیہ وسلم او بعدہ قال العلامۃ
النابلیسی وفساد مذھبہم غنی عن البیان بشہادۃ العیان
کیف وھو یؤدی الی تجویز نبی مع نبینا علیہ الصلوۃ والسلام
او بعدہ وذالک یستلزم تکذیب القران اذ قد نص علی انہ

خاتم النبيين واخر المرسلين وفی السنة انا العاقب لا نبی بعدی
واجمعت الامة علی ابقاء هذا الکلام علی ظاهره وهذه احدی المسائل
المشهورة التی کفرنا بها الفلاسفة لعنهم الله تعالی وفی شرح تحفة
المنهاج فی کتاب الردة ان کذب رسولا او نبیا او نقصه بای منقص
کان او صغر اسمه بحقره او جوز نبوة احد بعد وجود نبینا صلی الله علیه
وسلم یکفر وعیسی علیه السلام نبی قبل فلا یرد ومنه تمنی النبوة
بعد وجود نبینا صلی الله علیه وسلم کتمنی کفر مسلم بقصد الرضا لا التشدید علیه
علیه ومنه ایضا لو کان فلان نبیا امنت به ان جوز ذلک یکفر علی الاوجه
انتهی وقال علی القاری فی ذیل قول القاضی قال کل صاحب مذهب وقربان
ویمکن حمله علی انه یجوز کون نبی مرسل بعد نبینا علی السلام
فیکون امره اشد ولهذا قال بعض علمائنا ان من ادعی النبوة فقال
له قائل اظهر المعجزة کفر واما قوله بجواز مسا وات عامة المؤمنین
معه صلی الله علیه وسلم فقد ذکر القاضی عیاض قول المعری
هو مثله فی الفضل الا انه لم یاته برسالة جبرئیل وقال وصدر
البیت الثانی من هذه الفضل لتشبیهه غیر النبی صلی الله علیه

وسلم فی فضله بالنبی صلی الله علیه وسلم وقال العلامة الخفاجی
فی شرح الشفا وفیه من ترک الادب ما لا یخفی وحاشاه من ان یرضی
له اسلام او ذوق فانه کفر بغیر لذة والقاری فی ذیل قول القاضی
وبیان خصایصه التی لم تجتمع قبل فی مخلوق قال ومن العلوم
استحالة وجود مثلها بعده وفی شرح طریقة المحمدیة من نفسه
فما نقل عن بعض الکرامیة من جواز کون الولی افضل من النبی کفر
وضلال وفی کنز الفواید وما هو ای الولی کالنبی فی المنزلة ولا یدانیه
فضلا عن ان یفضل علیه کما قالت الکرامیة وبعض ملاحدة الصوفیة
اذ النبی معصوم مامون من سوء الخاتمة مکرم بالوحی ومشاهدة
الملک مامور بتبلیغ الاحکام وارشاد الانام بعد اتصافه بالکمالات
التی لیس عند الولی قطرة من بحرها وهو مذهب جمیع اهل السنة
الصوفیة وغیرها حتی قال اکابرهم ان نبیا واحدا افضل عند الله
من جمیع الاولیاء ومن فضل ولیا علی نبی یخشی علیه الکفر بل هو کافر
انتهی وقال العلامة النابلسی فی المطالب ما المفروض علی کل
مکلف فی حق الانبیاء والرسل علیهم السلام فهو معرفة ما یجب فی حقهم

من صفات كمال المخلوق ويستحيل عليهم من النقايص والرذايل ويجوز عليهم من الاخلاق البشرية التى لا كمال فيها ولا نقص علىٰ سبيل لى وادنى ذلك ان يعتقد امتياز الانبياء عليهم السلام عن جميع الخلق بصفات من الكمال دون جميع الخلق عن صفات من النقص بعد اعتقاده امتياز الله تعالى عنهم وعن جميع الخلق بصفات من الكمال وتنزيهه تعالى لهم دون جميع الخلق من صفات من النقص انتهى وقد عرفت فيما سبق ان اعتقاد اهل السنة والجماعة ان الولى لا يبلغ درجة النبى فضلا ان يتجاوزها وقد ذكر فى شرح المواقف والمقاصد ان الاجماع منعقد على ان الانبياء افضل من الاولياء وذكر فى شرح العقايد ان تفضيل الولى على النبى كفر وضلال كيف وهو تحقير للنبى وخرق للاجماع كذا فى طريقة المحمدية الباب الثانى فى بيان قول الشهادة على عقايد سيد امير المذكور هل تقبل ام لا اعلم ان اكثر هذه الشهادات ليس فيه نصاب فلا يثبت به المدعى فاضيح لك بان الارتداد من باب الدين فيثبت بخبر الواحد كذا فى فتح العميق وذكر فى العيون اذا

اخبر المرأة الواحد بموت زوجها او بالردة او بالطلاق حل لها
ان تزوج ولو سمع من هذا الواحد رجل حل له ان يشهد قال لان
هذا من باب الدين فيثبت بخبر الواحد وانه لم يوجد لفظ الشهادة
كذا فی قاضیخان مع ان تلك الاخبارات متواترة من جهة المعنی
مشترکة وهی زندقة بتطن الکفر بالاصرار علیه واظهاره للایمان
بالفم وهذا عند الفقهاء کما فی المشارق وشرح البیضاوی فیفید
علم الیقین به قال قاضیخا عضد الملة والدین فی شرح مختصر
الاصول وهی من تصانیف ابن الحاجب اذا کثرة الاخبار فی الوقائع
واختلف فیها کل واحد منها مشتمل علی معنی مشترك بینها بجهة
تضمن او التزام حصل العلم بالقدر المشترك ویسمی المتواتر من
جهة المعنی وذلك کوقایع حاتم فیما یحکی عطایاه من اهل وفرس
وعین وثوب فانها یتضمن جوده فیعلم وان لم یعلم شئ من
تلك القضایا کوقایع علی رضی الله عنه فی حروبه من انه هزم
فی خیبر کذا او فعل فی احد کذا الی غیر ذلك فانه یدل بالالتزام
علی شجاعة وقد تواتر ذلك منه وان کان شئ من ذلك الجزئیات

لم يبلغ درجة القطع واعلم ان الواقعة الواحدة لا يتضمن السخاوت والشجاعة بل القدر المشترك من الجزئيات ذلك وهو متواتر لان احادها يصدق قطعا بل بالعادة انتهى في الحماد وقد تظاهرت حتى صارت متواترة المعنى بمنزلة شجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم فاجاب بان بلوغ مجموعها وصل الى حد التواتر كما قيل في التراويح ومنها ما تواتر الاحاديث الواردة في باب القضا والقدر ويكون الكائنات بتقدير الله تعالى ومشيته وان كانت احادا الا انها متواتر المعنى كشجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم وكلها صحاح بنقل الثقات مثل البخارى ومسلم وغيرهما في غرر الفوايد ودرر الفوايد المسمى بشرح مقاصد حد التواتر وان كانت تفاصيلها احادا كشجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم وهى مذكورة في كتب السير في شرح عقايد النسفى من انكر المتواتر فقد كفر ومن انكر المشهور يكفر عند البعض وقال عيسى ابن ابان يضلل ولا يكفر وهو الصحيح ومن انكر خبر الواحد لا يكفر جاحده كذا في فتاوى عالمكيرى وفي الصغرى ولو اشهد اثنان ان فلانا طلق امرئته والزوج غايب لا يقبل وان

شهد عند المرءة تقبل ويتزوج اخر وكذا لو شهد عندها
رجل عدل فال و الشهادة والاخبار عند ولى المرءة كالشهادة
والاخبار عندها وفى شهادات فتاوای قاضیخان رحمه الله تعالی
ولو شهد عند المرءة واحد بلعان وجها او بردته او بطلاقها
حل لها ان يتزوج وفى الذخيرة البرهانية وكذا فى الفصول
العمادى الفقه فى ذلك ان حرمة المصاهرة بالنظر والمس غير
ثابتة بدليل يوجب العلم من كتاب وخبر متواتر ومشهور
اواجماع وانما يثبت بالخبر الواحد والقياس والخبر الواحد حجة فى
حق العمل وليس حجة فى حق العلم والقياس كذلك فيكون حرمة
المصاهرة بالمس والنظر فى حق العمل لا فى حق العلم كذا فى محيط القاضى
البرهانى من جلد الثالث ولا يقبل شهادة العدو وان كانت العداوة
بسبب الدنيا ويقبل ان كانت بسبب الدين كذا فى خزانة المفتين وفى مجمع البحرين
ويقبل شهادة العامل كذا فى نور العين وكل انسان خصم فى حق
لله تعالى فتقبل الشهادة فيه قبلت بدون الدعوى كذا فى الفصول
وفى الاخبار عن امور دينى نحو الاخبار عن نجاسة الماء وطهارته

والاخبار عن حرمة المحل واباحته ومايتصل بذلك في تعارض
الخبرين في نجاسة الماء وطهارته وفي حرمة العين واباحته وخبر
الواحد يقبل في الديانات كالحل والحرمة والطهارة والنجاسة اذا كان
مسلما عدلا او انثى حرا او عبدا محدودا اولا ولا يشترط لفظ الشهادة
والعدالة كذا في الوجيز الكردري رجل اشترى لحما فلما قبضه
فاخبره مسلم ثقة انه قد خالطه لحم الخنزير لم يسعه ان ياكله كذا
كذا في التاتارخانية مسلم اشترى لحما قبضه فاخبره مسلم ثقة
انه ذبيحة المجوسي فانه لاينبغي للمشتري ان ياكل ولا يطعم غيره
لان المخبر اخبره بحرمة العين وبطلان الملك وحرمة العين حق
لله تعالى فيثبت بخبر الواحد واما بطلان الملك لا يثبت بخبر
الواحد وليس من ضرورة ثبوت الحرمة بطلان الملك واذا ثبت
الحرمة مع بقاء ملك العين ههنا لا يمكن الرد على بايعه ولا ان يحبس
الثمن على البايع اذ لم يبطل البيع ولو انه لم يشتري اللحم ولكن الذي
كان اللحم في يده اذن له بالتناول فاخبره مسلم ثقة انه ذبيحة المجوسي
لا يحل له ان ياكل ولو انه اذن له بالتناول ثم باعه منه بعد الاذن

او ملك بسبب اخر ميراث او هبة ثم اخبر مسلم ثقة انه حرام العين لا يحل تناوله كذا فى فتاوى عالمگيرى الباب الثالث فى بيان توبة الزنديق هل تقبل ام لا بينوا توجروا نوع اخر ويعرض الاسلام على المرتد والمرتد حرا او حرة عبدا كان او امة فان اسلم فبها المرتد والا قتل الاصل فى قتل المرتد قوله عليه السلام من بدل دينه فاقتلوه واجماع الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين انهم راوا ذلك ونقل عن غيرهم خلافه والمعنى فيه انه بنفس الردة صار حربيا علينا لان له هيئة صالحة للحراب وقد قام به الباعث على الحراب وهو الكفر فاقيم ذلك مقام حقيقة الحراب فى وجوب قتله او فى اباحته كما فى الكافر الاصلى الا انه لا بد من عرض الاسلام لان الظاهر انه لا يرتد الا بشبهة دخلت عليه فيستحب العرض على الاسلام بجواز انه يذكر تلك الشبهة فنزيلها ولا يجب عرض الاسلام لانه ممن بلغته الدعوة والكافر اذا بلغته الدعوة لا يجب الدعوة مرة اخرى بل يستحب فكذا ههنا ثم اذا عرض عليه الاسلام وابى ان يسلم قتل من ساعته ولا يؤخر قتله فى ظاهر الرواية الا اذا استمهل فيمهل ثلاثة ايام وفى النوادر عن ابى حنيفة وابى يوسف

رحمہم اللہ تعالی انہ یستحب للامام ان یمہلہ ثلاثۃ ایام استمہل
اولم یستمہل لرجاان یسلم وھذا لماذکرنا ان الارتداد لایکون الا
بشبہۃ وعند زوال الشبہۃ یعود الی الاسلام ولابد لزوال الشبہۃ من
تامل ولابد للتامل من مدۃ فقدرنا ذلک بثلاثۃ ایام وقد صح
ان رجلا قدم علی عمر رضی اللہ عنہ فقال لہ ھل من مغیرۃ خبر
فقال لہ نعم رجل منا قد ارتد فقتلناہ فقال لہ عمر لو ولیت منہ ما
ولیتم لکنت حبستہ ثلاثۃ ایام ثم عرض علیہ الاسلام فی کل یوم
فان اسلم فیہا والاقتلتہ وجہ ظاہر الروایۃ وھو الجواب عن
التمسک بحدیث عمر رضی اللہ عنہ ان الحکم فی ذلک الوقت کان
کذلک فقد بان فیہم من ھو حدیث العہد بالاسلام ومن کان
حدیث العہد بالاسلام ربما یظہر لہ شبہۃ فیرجع عن الاسلام
بتلک الشبہۃ ویعود عند زوال الشبہۃ ولابد لزوال الشبہۃ
من مدۃ فاستحب الامہال نظرا اما فی زماننا فقد استقر حکم الدین
وتبین الحق فالشک بعد ذلک ظاہرا یکون عن تعنت مع احتمال
ان یکون شبہۃ فیؤجل لازالۃ الشبہۃ واذا لم یطلب حمل علی انہ متعنت

تتقبل از التنہ لتعنتہ فان اسلم یخلی سبیلہ واسلامہ ان یاتی
بکلمۃ الشہادۃ ویتبری عن الادیان کلہا سوی دین الاسلام فان
تمام الاسلام من الیہودی بالتبری عن دینہ والمرتد لیس لہ ملۃ معینۃ
فتمام الاسلام فی حقہ بالتبری عن الادیان کلہا وان تبراعما انتقل
الیہ کفی لحصول القصد فاذا ارتد ثانیا وثالثا کذ ایجعل بہ فی کل مرۃ
واذا اسلم خلی سبیلہ لقولہ تعالی ولا تقولوا لمن القی الیکم السلام
لست مؤمنا من غیر فصل بین المرۃ الاولی والرابعۃ والخامسۃ
وکان علی وابن عمر رضی اللہ عنہما یقولان یقتل فی المرۃ الرابعۃ لا
محالۃ ولا تقبل توبتہ لانہ ظہر انہ مستخف مستہزی واستدلا بظاہر
قولہ تعالی ان الذین امنوا ثم کفروا ثم امنوا ثم کفروا ثم ازدادوا
کفرا لم یکن اللہ لیغفر لہم ولا لیہدیہم سبیلا الایۃ التی تلونا ہا کذا
فی المحیط القاضی البرہانی من جلد الثالث وقد اتفق الائمۃ علی ان
من ارتد عن الاسلام وجب قتلہ وعلی ان قتل الزندیق واجب و
ہو الذی یستر الکفر ویتظاہر الاسلام کذا فی میزان الشعرانی فی
حکم لتاب المسلم اعلم ان فی قبول التوبۃ من المسلم اختلاف

العلماء قال بعضهم لا يستتاب فيقتل بلا امهال وقال بعضهم يستتاب
ثلاثة ايام ويعرض عليه كل يوم فان تاب فبها والا قتل وقال بعضهم
تنفع توبته عند الله تبارك وتعالى ولكن لا يدفع القتل عنه لقوله
عليه السلام فاقتلوه وحكا ايضا عن عطاء انه كان ممن ولد في
الاسلام انه لم يستتب ولو اقر بالسب وتمادى عليه ولا الى التوبة منه فقتل
على ذلك كان كافرا او ميراثه للمسلمين ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن بل
تستر عورته ويوارى كما يفعل بالكفار واما اذا انكره ولم تعدل
عليه بينة او تراب او رجع تبرأ عن الارتداد ودخل في دين الاسلام
بل اتى بكلمة الشهادة ثم مات او قتل حدا مات مسلما غسل وكفن
وصلى عليه ودفن في مقابر المسلمين كساير اهل الاسلام هذا زبدة
ما فهم من شفاء القاضي عياض رحمه الله تعالى في شانه وقوله
ولهذا يظهر ان من كفر من جواز الصلوة على مثله فقد ضل سواء السبيل
وقد تقدم احوال من تكلم بهذه الكلمات من عند نفسه واما اذا
حكى عن غيره اذا كان الحاكي ممن تصدى بان يوخذ منه العلم او
رواية الحديث او يقطع بحكمه او بشهادته او كان من يغلط العامة

او یؤدب الصبیان و نقل ذلك علی وجه الاستحسان یجب علی من
بلغه ذلك عن الائمة المسلمین انکاره و بیان کفره و فساد قوله
بقطع ضرره عن المسلمین والزندیق اذا تاب بعد القدرة لا تقبل
توبه عند مالك واللیث واسحاق واحمد رحمهم الله و تقبل عند
الشافعی رحمه الله وفیه اختلاف بین الاعظم و ابی یوسف رحمهما
الله تعالی و حکی ابن المنذر عن ابی ابن ابیطالب رضی الله عنهما انه
تقبل توبة للفرق بین من سب الرسول صلی الله علیه وسلم و بین
من سب الله عز وجل ان المختار ان من صدر منه ما یدل علی
تخفیفه علیه الصلوة والسلام بعمد و قصد من عامة المسلمین یجب
قتله ولا تقبل توبه بمعنی الخلاص عن القتل کذا فی چلپی والفرق
بین سب النبی صلی الله علیه وسلم و بین سب الله تعالی انه یقبل
توبه من سب الله تعالی دون من سب النبی علیه الصلوة والسلام
کذا فی خلاصة الکبری کل مسلم ارتد فتوبه مقبولة الاجماعة من تکررت
ردته علی مامر واو الکافر بسب النبی من الانبیاء فانه یقتل حدا
ولا تقبل توبته مطلقا ولو سب الله تعالی قبلت لانه حق الله تعالی

والاول حق العبد لا یزول بالتوبۃ ومن شک فی عذابہ وکفرہ کفر وتمامہ فی الدرر فی فصل الجزیۃ معزیا للبزازیۃ وکذا لو ابغضہ بالقلب فتح واشباہ وفی فتاوی المصنف ویجب الحاق الاستہزاء والاستخفاف بہ لتعلق حقہ ایضا وفیہا سئل عمن قال لشریف لعن اللہ والدیک وو الدیہ الذین خلفوک جمع المضاف یعم مالم یتحقق عہد خلافا لابی ہاشم وامام الحرمین کما فی جمع الجوامع وحینئذ فیعم حضرت الرسالۃ فینبغی القول بکفرہ واذا کفر بسببہ لا توبۃ لہ علی ما ذکرہ البزازی وتواردہ الشارحون نعم لو لاحظ قول ابی ہاشم و امام الحرمین باحتمال العہد فلا کفر وھو اللائق بمذہبنا التصریحہم بالمیل الی ما یکفر وفیہا من نقص مقام الرسالۃ بقولہ بان سبہ صلی اللہ علیہ وسلم او بفعلہ بان یبغضہ بقلبہ قتل حدا کما مر التصریح بہ فی در المختار وکل کافر تاب فتوبۃ مقبولۃ فی الدنیا والآخرۃ الا الکافر بسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسائر الانبیاء وسب الشیخین رضی اللہ عنہما او احدھما او بالسحر ولا بامرہ و بالزندقۃ اذا اخذ قبلت التوبۃ کذا فی الاشباہ والنظائر وفی الحموی شرح الاشباہ النظائر

قال الفقيه ابو الليث اذا تاب الساحر قبل ان يؤخذ تقبل توبته ولا
يقتل وان اخذ ثم تاب لم يقبل توبة ويقتل وكذا الزنديق المعروف
الداعي والفتوى على هذا القول انتهى وفي المشارق حاشية البيضاوي
ان الزنديق ان تاب قبل الاشتهار بذلك قبل توبة والا فلا تقبل
ويقتل كالساحر انتهى وفي العيني شرح الكنز وكذلك الزنديق تقتل
لا يقبل توبة في العيون لا يقبل توبة بالاجماع الا عند الشافعي
رحمه الله معلوم شد که مذهب که بنای او بر تقیه باشد ومخالفت ظاهر با باطن باشد
بدترست از مذهبیکه صاحب آن واشکار انکار کند زیراکه بر حال درونی صاحب تقیه
اصلا اعتماد نمی ماند واقرار وانکار او اگرچه احیانا صادق باشد کاذب می ماند ولهذا
علما نوشته اند که لا یقبل توبة الزندیق یعنی قبول کرده نمی شود توبهٔ زندیق ومعنی
این کلام آنست که مردم را اعتماد بر توبهٔ او متصور نمیشود زیراکه طریق اطلاع
بر توبه اش همین اقرار زبانی اوست پس اقرار زبانی او بنا بر آنکه قائل بتقیه است
محل اعتماد نیست ومعنی این کلام این است که اگر از ته دل وصدق نیت از اباطیل
خود برگردد باطن او صاف شود عند الله مردود ونحظور است زیراکه او تعالی دانای نهان
واشکارست واحوال قلبیه هر بنده را میداند ومردم را علم فی الصدور ممکن نیست

الاثنوسط الطهار كذا فى التفسير فتح العزيز من نفسه من جلد الاول من سورة

البقرة قال ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالاخرة

و وحدانية الخالق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب ومعناه

على ما يقوله العامة ملحد و دهرى وعن ابن دريد انه فارسى معرب

واصله زنده اى من يقول بدوام الدهر وفى القاموس الزنديق بالكسر

من الثنوية او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالاخرة وبالربوبية

او من يبطن الكفر ويظهر الايمان او هو معرب زندين اى دين المرأت

وجمع زنادقة او زناديق وقد تزندق والاسم الزندقة كذا فى الحديقة

شرح طريقة المحمدية من نفسه واسناد الحوادث اليه خص باسم الدهرى

وان كان لا يثبت البارى تعالى خص باسم المعطل وان كان مع اعترافه

بنبوة النبى صلى الله عليه وسلم واظهاره شعائر الاسلام يبطن عقايد هى

كفر بالاتفاق خص باسم الزنديق وهو فى الاصل منسوب الى زند

اسم كتاب اظهره مزدك فى ايام قباد وزعم انه تاويل كتاب المجوسى الذى جاء به زردشت الذى

يزعمون انه نبيهم كذا فى غرر الفرايد ودرر الفوايد المسمى بشرح مقاصد

والكافر بسبب اعتقاده السحر لا توبة له ولو امرئة فى الاصح بيعها فى

الارض بالفساد وذكره الزيلعي ثم قال وكذا الكافر بسبب الزندقة لا توبة
له وجعله في الفتح ظاهر المذهب لكن في خطر الخانية الفتوى على انه اذا
اخذ الساحر والزنديق المعروف الداعي قبل توبة ثم تاب لم تقبل توبة
ويقتل ولو اخذ بعدها قبلت وافاد في السراج ان الخناق كالساحر
لا توبة له وفي الشمني الكاهن يقتل كالساحر وفي حاشية البيضاوي
عند قوله امنوا كما امن الناس خط لملا خسر والداعي الى الالحاد
والاباحي كالزنديق وفي الفتح المنافق الذي يبطن الكفر ويظهر
الاسلام كالزنديق لا يتدين بدين ولذا من علم انه ينكر في الباطن
من بعض الضروريات كحرمة الخمر ويظهر اعتقاد حرمته وتمامه
فيه وفيه يكفر الساحر بتعلمه وفعله اعتقد تحريمه اولا ويقتل
انتهى كذا في در المختار ولو عاب نبيا يكفر وفي الينابيع لو عاب
النبي عليه السلام بشيء من العيوب يكفر لانه استخفاف به وفي الاصل
من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من
مسلم او كافر قتل في المحيط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم او اهانه
او عاب في امور دينه او في شخصه وفي وصف من اوصاف ذاته سواء كان

الشاتم مثلا من امته او غيرها وسواء كان من اهل الكتاب و
غيره ذمنيا كان او حربيا سواء كان الشتم او الاهانته او العيب صادرا
عنه عمدا او قصدا او سهوا او غفلته او جدا و هزلا فقد كفر خلودا بحيث
ان تاب لم يقبل توبة ابدا لا عند الله ولا عند رسول الله
عليه السلام ولا عند الناس وحكمه فى الشريعته المطهرة عند
متأخر المجتهدين اجماعا وعند اكثر المتقدمين القتل قطعا
ولا يداهن السلطان ونايبه فى حكم قتله كذا فى خلاصة الكبرى من
كتاب الفاظ الكفر والثانى يفيد الزندقة فبعد اخذه لا تقبل توبة
اتفاقا فيقتل وقبله اختلف فى قبول توبة فعند ابى حنيفة تقبل
فلا يقتل وعند بقية الائمة لا تقبل ويقتل حدا فلذلك ورد امر
السلطان فى سنته لقضات الممالك برعاية رى الجانبين بانه ان اظهر
صلاحه وحسن توبة واسلامه لا يقتل ويكتفى بتعزيره وحبه عملا
بقول الامام الاعظم رحمة الله عليه وان لم يكن من اناس يفهم خيرهم
يقتل عملا لقول الائمة ثم فى سنته تقرر هذه الامر بامر اخر فينظر
القائل من اى الفريقين هو فيعمل مقتضاه انتهى فاليحفظ وليكن

التوفیق او الکافر بسب الشیخین و بسب احدهما فی البحر عن جوهرہ
معزیا للشہید ین من سب الشیخین او طعن فیہما کفر ولا یقبل
توبۃ وبہ اخذ الدبوسی وھو المختار للفتوی انتہی در المختار
انتہی فی نصاب الاحتساب و الحمادیۃ والفتاوی و ردالمختار
وقاضیخان وغایہ وغیرہا من الکتب الفقہ فمن ادعی الالوھیۃ
مراءاعلنا جادا عاقلا بالغا وانکر فریضۃ الصلوٰۃ وسایر العبادات
البدنیۃ بظواہر ادلۃ الشرعیۃ بالصفات المعروفیتہ مدعیا
بواطنہا وادعی الحلول والاتحاد وحل لتمتع بالنسا الاجنبیۃ
بلاجہتہ شرعیۃ وحل المحارم لکنہ یظہر الاسلام و یقبل الاحکام و یبطن
ھٰذہ العقاید التی ھی کفر بالاتفاق عند مخالفیہ و یظہرھا عند
موافقیہ و یدعوالناس الیہ معروفابہا ویسعی فی الارض بالفساد فی
الدین بافساد عقاید المسلمین ویتوب اذا اخذ تقیۃ و تکررمنہ ھذہ
التوبۃ والعود ویزاد منہ الفساد یوما فیوما فاذاقدر علماء الاسلام
وحکام المسلمین ھل یجب علیہم قتلہ و دفع فسادہ نصرۃ لدین
محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولو تاب فی ھذہ الحالۃ ھل تقبل توبۃ

والحال ان قبول التوبة تؤدی الی هدم قبول لتوبۃ الزندیق
هدم مایؤدی الاسلام وشرایعه بینوا توجروا اجاب جمیع
العلماء بالاتفاق یجب قتلہ ولا یقبل توبه نصرۃً لدین نبی صلی
اللہ علیہ وسلم واخلاء العالم عن مثل هذا الفساد وفی لتاتارخانیۃ
قتل القرامطۃ فی الجملہ واجب واستیصالهم فرض الزندیق والاباحی
المعروفان الداعیان بالفساد لایقبل توبتهما ویجب علی الولاۃ
قلع مادۃ الفساد تنزویجاً الدین نبیه صلی اللہ علیہ وسلم الواجب
فی مثل هؤلاء من القرامطۃ اذا عثرنا علیهم علی السلطان اولا ثم
علی فقهاء الاسلام ثانیا ان یجبوا فی ذات اللہ تعالیٰ بقتلهم ودمارۃ
اصلهم ولا تقبلوا توبۃ ولا عذرا کذا فی لفتاوی الجواهرۃ وفی شرح
المقاصد من اعترف بنبوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واظهر
شعایر الاسلام ولکن یبطن هذه العقاید التی هی کفر بالاتفاق فهو
زندیق وفی خزانۃ الفتاوی وانکان مع اعتراف نبوۃ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم واظهاره شعائر الاسلام یبطن عقاید هو کفر بالاتفاق
خص باسم لزندیق وفی الرسالۃ القرامطۃ هم الذین یبکرون ظاهر الشریعۃ

ویدعون بواطنها وفی کتاب المسمی بالاخبار عن الکفار وقال بعضهم
النساء کالریاحین ویجوز وطیهن من غیر نکاح کما یجوز شم الریاحنہ
وھو کفر بالاتفاق وفی شرح المختصر الوقایۃ لمولانا فاضل رحمۃ اللہ
علیہ وذکر فی خزانۃ الفقہ انہ یجب قتل الاسماعیلیۃ وسائر الملاحدۃ
الذین قد علم منہم اعتقاد الکفر کسائر الزنادقہ مع اظہارھم التوبۃ فانہم
لا یستتابون لانہم باطنیۃ وفی المتفق المعروف بچہار مذہبی فی مسائل
السحرۃ واتفقوا علی ان الزندیق وقد اتفق الائمۃ علی ان من ارتد
عن الاسلام وجب قتلہ وعلی ان قتل الزندیق واجب وھو الذی یسر الکفر
ویتظاھر بالاسلام کذا فی کتاب میزان الشعرانی الذی یسر الکفر ویظہر
الایمان یقتل واختلفوا فیما اذا تاب ھل تقبل توبتہ ام لا فقال ابو حنیفہ
رحمۃ اللہ علیہ فی اظہر الروایتین عنہ ومالک واحمد فی اظہر الروایتین
عنہما لا یقبل توبتہ وقال الشافعی وابو حنیفہ رحمہما اللہ فی روایتین
عنہما یقبل ذلک وفی کشف العقاید فی قبول توبۃ الزندیق وجہان
احدھما یقبل والثانی لا یقبل وقال الرودباری رحمۃ اللہ علیہ وعلیہ
العمل للمتاخرین فی التاتارخانیہ ذکر بعض اصحابنا رضی اللہ عنہ

ان فقہا البلخ افتوا باراقتہ دمہ واحراق دیارهم لما ظهروا عندهم فضرب بعضهم بالسیاطة ثم قتل واقل ما تجب من المعاملة معهم ان یعزروا ویحبسوا ابدا فی السجن کذا فی کتاب تحفة الصلحاء وروی سفیان الثوری انه کان یقول البدعة احب ابلیس من کل المعاصی لان المعاصی یتاب عنها والبدعة لا یتاب عنها وسبب ذلك ان صاحب المعاصی یعلم بکونه مرتکب المعاصی فیرجی له التوبة والاستغفار واما صاحب البدعة فیعتقد انه فی طاعة وعبادة ولا یتوب ولا یستغفر وهذا ما حکی ابلیس انه قال قصمت ظهور بنی آدم بالمعاصی والاوزار ظهری بالتوبة والاستغفار فاحدثت لهم ذنوبا لا یستغفرون منها ولا یتوبون عنها وهی البدع کذا فی کتاب خزینة الاسرار مجالس الابرار فی المجلس الثامن عشر فی اقسام البدع واحکامها وفی بعض المسایل یکون بدعة حسنة ولا یوجب توبة فنقول بان البدعة علی خمسة اوجه الکلام فی الله والکلام فی کلام الله والکلام فی قدرة الله والکلام فی افعال عبید الله والکلام فی اصحاب رسول الله فمن تکلم فی الله وفی کلام الله او فی قدرة الله بغیر حق فهو کافر بلا خلاف ومن تکلم فی افعال عبید الله

اوفی اصحاب رسول اللہ اذا کان مخالفا للنص الصریح اوالخبر المتفق علیہ
اوالاجماع فانہ یوجب الکفر بلا خلاف وان کان ذلک مخالفا للقیاس
اوالخبر الواحد اویکون ذلک تاویلا فی محل التاویل یوجب شبہۃ التاویل
فانہ لایوجب الکفر ویکون بدعۃ سیئۃ ویجب التوبۃ واما البدعۃ الحسنۃ
کقرءۃ القراٰن بالجمع بالسیاقۃ والغناء اذ لم یخرج عن حدہ وقراءۃ
القراٰن بالجمع وکتابۃ القراٰن فی ثلثین جزءًا والاذان علی سبیل الغناء
اذا لم یخرج عن حدہ فانہ یکون بدعۃ ولکنہا حسنۃ لایوجب التوبۃ
ثم القتال مع اہل الاہوٰء اذا ظہرت بدعتہم بحیث یوجب الکفر فانہ
یباح قتلہم اذا لم یرجعوا اولم یتوبوا جمیعا واذا تابوا واسلموا فانہ تقبل
توبتہم جمیعا وقال بعضہم یقبل توبتہم جمیعا الا الاباحیۃ والغالیۃ والشیعۃ
من الروافض وکذلک فی القرامطہ والزنادقہ من الفلاسفۃ لایقبل
توبتہم بحال من الاحوال ویقتل بعد التوبۃ کما ہو قبل التوبۃ لانہم لم
یعتقدوا بالصانع حتی یتوبوا ویرجعوا الیہ وقال بعضہم ان تاب قبل الاخذ
والاظہار فانہ یقبل توبۃ وان تاب بعد الاخذ والاظہار فانہ لاتقبل
توبتہ ویقتل وہذا القیاس قول ابیحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کذا فی التمہید

ابو الشکور السالمی و یکفرون اصحاب نبینا صلی اللہ علیہ وسلم علمت
ان ہذا غیر الشرط فی مسمی الخوارج بیان بل ہو لمن خرج علی سیدنا علی
رضی اللہ عنہ والا فیکفی فیہم اعتقادہم کفر من خرجوا علیہ کما وقع فی
زماننا عبد الوہاب الذین خرجوا من نجد و تغلبوا علی الحرمین وکانوا
ینتحلون مذہب الحنابلۃ لکنہم اعتقدوا انہم ہم المسلمون وان من خالف
اعتقادہم مشرکون واستباحوا بذالک قتل اہل السنۃ وقتل علمائہم حتی کسر اللہ
تعالی شوکتہم وخرب بلادہم وظفر بہم عساکر المسلمون عام ثلاث وثلثین
ومائتین والف کذا فی رد المحتار الجزء الثالث فی باب البغاۃ المعروف بالشامی

الباب الرابع فی بیان الساکت والمشکک والمتلبث فی تکفیر سید امیر

وتوابعہ ومعتقدہ ومعاونہ قال اللہ تبارک وتعالی یا ایہا النبی جاہد
الکفار والمنفقین واغلظ علیہم قال دخل علیکم رضوانی فلا استخط
علیکم ابدا جاہد الکفار بالسیف والمنفقین بالحجۃ واغلظ علیہم
فی الجہاد جمیعا ولا تحابہم وکل من وقف منہ علی فساد العقیدۃ
فہذا الحکم ثابت فیہ یجاہد بالحجۃ وتستعمل معہ الغلظۃ ما
امکن منہا عن ابن مسعود ان لم یستطع فلیکفر فی وجہہ فان لم یستطع

فبقلبه يريد الكراهة والبغضاء وتبرء ومنه كذا فى تفسير الكشاف
فى سورة التوبة من جلد الاولى وان لا يكاثر اهل البدع ولا يدانيهم ولا
يسلّم عليهم لان امامنا احمد بن حنبل رحمه الله قال من سلم على صاحب
بدعة فقد احبه لقول النبى صلى الله عليه وسلم افشوا السلام بينكم
تحابوا ولا يجالسهم ولا يقرب منهم ولا يهنيهم فى الاعياد والاوقات السرور
ولا يصلى عليهم اذا ماتوا ولا يترحم عليهم اذا ذكروا بل يباينهم ويعاديهم
فى الله عز وجل معتقدا ببطلان مذهب اهل بدعة محتسبا بذلك الثواب
الجزيل والاجر الكثير وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من نظر الى صاحب
بدعة بغضا له فى الله ملاء الله قلبه امنا وايمانا ومن انتهر صاحب بدعة
بغضا له فى الله امنه يوم القيمة ومن استحقر بصاحب بدعة رفعه الله
تعالى فى الجنة مائة درجة ومن لقيه بالبشرى وبما يسره فقد استخف
بما انزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابى المغيرة
عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابى الله عز وجل ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى قال
يدع بدعته وقال فضيل ابن عباس من احب صاحب بدعة احبط الله

عمله واخرج نور الايمان من قلبه واذا علم الله عز وجل من رجل
انه مبغض لصاحب بدعة رجوت الله تعالى ان يغفر ذنوبه وان
قل عمله واذا رأيت مبتدعا فى طريق فخذ طريقا اخر وقال فضيل بن
عياض سمعت سفيان بن عيينه يقول من تبع جنازة مبتدع لم يزل
فى سخط الله تعالى حتى يرجع وقد لعن النبى صلى الله عليه وسلم المبتدع
فقال صلى الله عليه وسلم من احدث حدثا او اوى محدثا فعليه لعنة
الله والملائكة والناس اجمعين ولا يقبل الله منه الصرف والعدل
يعنى بالصرف الفريضة وبالعدل النافلة وعن ابى ايوب السجستانى
انه قال اذا حدثت الرجل بالسنة فقال دعنا من هذا وحدثنا بما فى
القران فاعلم انه ضال كذا فى غنية الطالبين وروى عن عائشة
رضى الله عنها عن النبى عليه الصلوة والسلام انه قال ومن وقر صاحب
البدعة فكانما اعان على هدم الاسلام ومن تبسم على وجه المبتدع
فكانما اعان على هدم الاسلام وقال النبى صلى الله عليه وسلم من احدث
فى الاسلام او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
ولا يقبل منه صرفا ولا عدلا وقال النبى صلى الله عليه وسلم ثلث لا غيبة

لهم الفاسق العلن والمبتدع والسلطان الجابر وقال النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اترغبون عن ذکر الفاجر اذکر الفاجر بما فیہ کی یحذرہ الناس
فصح ما قلنا کذا فی التمہید ابو شکور السالمی بیان مراتب یبغضون
فی اللہ وکیفیۃ معاملتہم فان قلت اظہار البغض والعداوۃ بالفعل
ان لم یکن واجبا فلا شک انہ مندوب الیہ فی العصاۃ والفساق علی مراتب
مختلفۃ فکیف ینال الفضل بمعاملتہم وھل یسلک بجمیعہم مسلکا
واحدا ام لا فاعلم ان المخالف لامر اللہ تعالی لا یخلو اما ان یکون مخالفا
فی عقیدتہ او فی عملہ والمخالف فی العقیدۃ اما مبتدع او کافر و
الکافر اما داعی الی بدعتہ او ساکت اما بعجزہ او باختیارہ فاقسام
الفساد فی الاعتقاد ثلثۃ الاول الکفر فالکافر ان کان محاربا فہو
مستحق للقتل والارقاق ولیس بعد ھذین الامرین اہانۃ واما الذمی
فانہ لا یجوز بالاعراض عنہ والتحقیر لہ بالاضطرار الی اضیق الطرق
وبترکہ المفاتحۃ بالسلام فاذا قال سلام علیک قلت وعلیک والاولی
الکف عن مخاطبتہ ومعاملتہ ومواکلتہ فاما الانبساط معہ والاسترسال
الیہ کما یسترسل الی الاصدقاء فہو مکروہ کراہۃ شدیدۃ یکاد ینتہی ما یقوی

منه الی حد التحریم قال اللہ تعالی لا تجد قوما یؤمنون باللہ والیوم
الآخر یوادون من حاد اللہ ورسوله ولو کانوا آباءهم وابناءهم الآیة
وقال عز وجل یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم
اولیاء الآیة وقال علیه الصلوٰة والسلام المسلم والمشرک لا تتراءی نارهما
الثانی المبتدع الذی یدعوا الی بدعته فانکانت البدعة بحیث یکفر بها
فامره اشد من الذمی لانه لا یقر بجزیة ولا یسامح بعقد ذمة وان کان
مما لا یکفر به فامره بینه وبین اللہ اخف من الکافر لا محالة ولکن
الامر فی الانکار علیه اشد من الکافر لان شر الکافر غیر متعدی فان المسلمین
الکفرة فلا یلتفتون الی قوله اولی یدعی لنفسه الاسلام واعتقاد
الحق اما المبتدع الذی یدعو الی البدعة ویزعم ان ما یدعوا الیه
حق فهو سبب لغوایة الخلق فشره متعدی فالاستحباب فی اظهار
بغضه ومعاداته والانقطاع عنه وتحقیره والتشنیع علیه ببدعته
وتنفیر الناس عنه اشد وان سلم فی خلوة فلا بأس برد جوابه فان
علمت ان الاعراض عنه والسکوت عن جوابه یقبح فی نفسه بدعته
ویؤثر فی زجره فترک الجواب اولی لان جواب السلام وان کان واجبا

فليسقط بادنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط يكون الانسان فى الحمام
او فى قضاء حاجته وغرض الزجر اهم من هذه الاغراض وان كان فى
ملاء فترك الجواب ولا تنفير الناس عنه وتقبيح البدعة فى اعينهم وكذلك
الاولى كف الاحسان اليه والاعانة له لاسيما فيما يظهر للخلق قال
عليه السلام من انتهر صاحب البدعة ملاء الله امنا وايمانا ومن
اهان صاحب بدعة امنه الله يوم الفزع الاكبر ومن الان له واكرمه
او لقيه ببشر فقد استخف بما انزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم كذا
فى كتاب احياء العلوم من جلد الثانى من تصنيف امام محمد الغزالى
رحمة الله عليه وعن ابراهيم بن ميسرة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من وقر صاحب بدعة فقد اعان هدم الاسلام رواه البيهقى
فى شعب الايمان مرسلا كذا فى مشكوة المصابيح قوله تعالى وَدُّوا لَو
تُدهِن فيدهنون تفسير شرع اين است كه بفجار و اصحاب بدعت وضلالت
چرب نرمى نكنند قال النبى صلى الله عليه وسلم اذا لقيت الفاجر بوجه
كفهر يعنى فاسق را بروى ترش بين و در حقايق التفسير آورده است قال سهيل
ابن عبد الله من صحح ايمانه واخلص توحيده فانه لا يانس الى مبتدع

ولا یجانسه ولا یشارکه ولا یواکله ویظهر له من نفسه العداوة ومن
دهن مبتدعا سلبه الله تعالی حلاوة السنن ومن تحبب الی مبتدع
نزع نور الایمان من قلبه یعنی مؤمن را باید که انس نگیرد بمبتدع و باوی ننشیند
وطعام وآب نخورد وهرکس دوستی میکند باوی نور ایمان واسلام را بگیرند ازوی
کذا فی تفسیر مولانا یعقوب چرخی فی قوله تعالی ودّوا لو تدهن فیدهنون
چنانچه در حدیث شریف وارد است که اذا لقیت الفاجر فالقه بوجه خشن
و در حقایق التنزیل مذکور است که سهیل بن عبدالله تستری میفرمودند که من
صحح ایمانه واخلاص توحیده فانه لا یانس الی مبتدع ولا یجانسه ولا یواکله
ولا یشاربه ویظهر له من نفسه العداوة ومن دهن بمبتدع سلبه
الله حلاوة الایمان ومن تحبب الی مبتدع نزع نور الایمان من قلبه یعنی
مرد صحیح الایمان را باید که با بدعتیان انس نگیرد و هم مجلس و هم کاسه و هم نواله نشود
وهرکه با بدعتیان دوستی پیدا کند نور ایمان وحلاوت آن ازوی برگیرند و
بالجمله از جمله منکران کسی که رذیل النفس و بد اخلاق باشد با او موافقت که دین او
بحسب ظاهر بود موجب نقصان کمال حسن اخلاقست پس کسی را که حق تعالی بر اخلاق
نیک ثابت دارد و او را از موافقت آنها احتراز ضرورست تا بسبب کثرت مزاولت

ومصاحبت آن رذیل النفس در این کس قصور نیفتد کذا فی تفسیر فتح العزیز من جلد الثانی وکفته انه المبتدع من یجعل غیر طریق الشرع شرعا بایشان دشمنی داشتن یکی از اصول دین است کما سند کره انشاء الله تعالی و بایشان دوستی از شرهن دال ایمان است هر که ایشان را در مجلس بدست یا بزبان غیبت کند و یا برنجاند خداوند تبارک تعالی از فزع اکبر که در قیامت در پیش است اورا امان بخشد قوله علیه السلام من اهان اهل البدعة امنه الله من فزع الاکبر و نیز کسی با ایشان دوستی دارد و سخن نرم و چرب گوید و یرا در شده باری تعالی دهد و تغییر نیز سلطان ابراهیم ادهم قدس الله سره العزیز گفته است که نور ایمان و حلاوت شریعت ازو بر گیرند هر که اند و هناک شود بجدای یار اهل بدعت گو یا که کوشش بخرابی عالم میکند لقوله علیه السلام من تدهن لاهل البدعة سلب عنه نور الایمان و حلاوة الشریعة و ایضا من تبسم علی وجه البدعة فقد اعان علی هدم الاسلام چنانکه در خبر است که مهتر داؤد علیه السلام ژنده پوشیده و در غاری رفته از خلق یکسو شده بحق مشغول شد و بحکم رب الجلیل جبرئیل علیه السلام آمد و گفت یا داؤد علیه السلام چرا در غاری رفتی گفت از قهاری و جباری تو می ترسم جبرئیل علیه السلام گفت خداوند تبارک و تعالی

بعزت وجلال خود سوگند یاد کردہ است اگر تمامی عمل اولاد آدم بجای آری رزہ
از آنہا نپذیرم تا بدوستان من دوستی و بدشمنان من دشمنی نکنی چنانچہ آوردہ
اندکہ مہتر عیسی علیہ السلام نیز ہمچنان کردہ و در رفتہ در غاری نشست بر و نیز
ہمین خطاب آمد بدوستان او دوستی کردن نیز یکی از اصول دین است قولہ تعالے
لا یغنی مولا عن مولا شیئا ولا ھم ینصرون کذا فی ارشاد الطالبین
اعلم ان المبتدع ھو من خالف فی العقیدۃ طریق السنۃ والجماعۃ
وحکم المبتدع ینبغی ان یکون حکم الفاسق لان الاضلال بالعقاید
لیس مادون الاضلال بالاعمال واما فیما یتعلق بامر الدنیا حکم المبتدع
البغض والعداوۃ والاعراض عنہ والاھانۃ والطعن واللعن ولا
یجوز الصلوۃ خلفہ کذا فی شرح المقاصد فالواجب علی کل من سمع
ھذہ الاقاویل الباطلۃ الانکار علی قایلہ والجزم ببطلان مقالہ
بلا شک ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فھو من جملتہم ونرمتہم
فیحکم بالزندقۃ علیہم کذا فی الطریقۃ المحمدیۃ فالواجب ان یحکم
بشرع المحمدی بالزندقۃ علیہم کلہم جملۃ القائلین بذلک الموافقین
لہم فیہ ولو بالشک والتردد والتوقف والتلبث فی امرھم بعد تحقق

قولهم ذلك ومعاينته منهم الا اذا لم يتحققه ولم يعاينه بان اخبره
بذلك عنهم مخبرا من الناس ولم يثبت الثبوت الشرعي وبعد الثبوت
الشرعي ايض يحتمل كون الشهود زورا فان حكم الحاكم مستند الى
الشهادة ان صدقت وان كذبت فلا قطع فى ذلك باطنا كما اشار
اليه الشيخ عبد الوهاب الشعراني فى خاتمة كتابه ميزان الوزنية فى عقايد
الطايفة العلية وفى شرح الشرعة المسمى بجامع الشروح قال
ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالاخرة ووحدانية
الخالق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب ومعناه على ما يقوله
العامة ملحد ودهري وعن ابن دريد انه فارسى معرب واصله زنده
اى من يقول بدوام الدهر وفى القاموس الزنديق بالكسر من الثنوية
او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالاخرة وبالربوبية او من
يبطن الكفر ويظهر الايمان او هو معرب زن دين اى دين المراة و
جمعه زنادقة او زناديق وقد تزندق والاسم الزندقة كذا فى
الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية وعن ابن مسعود رضى
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبى بعثه الله

فی امتہ قبلی نیست ہیچ پیغمبری کہ برانگیختہ است او را خدای تعالی در امت
وی پیش از من و در بعض روایات فی امتہ نبوین الا کان لہ من امتہ
حواریون مگر آنکہ بودند مر آن پیغمبر را از امت او حواریان و اصحاب یاخذون
بسنتہ و یقتدون بامرہ و بودند او را یاران کہ اخذ میکردند و عمل می نمودند
بسنت و طریقۂ وی و پیروی میکردند بحکم وی و حواری مرد محب و مخلص و ناصر و معین
را کہ خالص پاک باشد از کذب و خلاف و نفاق مشتق است از حور بمعنی بیاض
خالص و یاران و مخلصان عیسی علیہ السلام را کہ حواری گویند نیز بہمین معنی است
و اکثر بر انند کہ اصل در تسمیہ ناصر و مخلص بحواری اصحاب عیسی علیہ السلام اند کہ
حرفت ایشان کاذری بود و کاذر را حواری گویند زیرا کہ وی سفید و پاک میکند
جامہ را و چون ایشان از میان سایر ناس بصدق و اخلاص و نصرت و اعانت
عیسی علیہ السلام ممتاز بودند و مشتہر بحواریین گشتند ہر محب مخلص را باین علاقہ حواری
گفتند و بعضی گفتہ اند کہ تسمیۂ اصحاب عیسی علیہ السلام بحواریین بجہت انست کہ
ایشان میکردند نفوس خود را یا نفوس مردم را از چرک جہل و معصیت بعلم و
طاعت پس از ان غیر ایشان نیز حواری گفتہ گو نماند برین تقدیر در تسمیہ قال
اللہ تبارک و تعالیٰ یا ایہا النبی جاھد الکفار و المنفقین واغلظ

عليهم يا ايها النبی جاهد الكفار والمنفقين بالحجة واغلظ
عليهم فی الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه علی فساد
فی العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحق ويستعمل معه الغلظة ما
امكن منها كذا فی تفسير المدارك وهو قوله عليه السلام من رای منكم
منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع
فبقلبه وذلك اضعف الايمان كذا فی تفسير احمدی ولا تتبع
الناس فی خطاياهم بل اتبع فی صوابهم واذا عرفت انسانا بالشر
فلا تذكره به بل اطلب منه خيرا فاذكره به الا فی باب الدين فانك
متی عرفت فی دينه ذلك فاذكره كيلا يتبعوه ويحذروه وقال عليه
السلام اذكروا الفاجر بما فيه حتی يحذره الناس وان كان ذا جاه
ومنزلة والذی تری منه الخلل فی الدين فاذكر ذلك ولا تبال منه
جاهه فان الله تعالی معينك وناصرك وناصر الدين فاذا فعلت
ذلك مرة يا بوك ولم يتجاسر احد علی اظهار البدعة فی الدين واذا
رايت من سلطانك ما لا يوافق العلم فاذكر ذلك مع طاعتك اياه
فان يده اقوی من يدك تقول له انا مطيع لك فی الذی انت فيه

سلطان ومسلط على غيره ان اذكر من سيرتك ما لا يوافق العلم فاذا
فعلت مع السلطان مرة كفاك لانك اذا واظبت عليه ودامت
لعلهم يقهرونك فيكون فى ذلك قمع الدين فاذا فعل ذلك مرة
او مرتين ليعرف منك الجد فى الدين والحرص فى الامر بالمعروف
فاذا فعل ذلك مرة اخرى فادخل عليه وحدك فى داره ولتنصحه
فى الدين وناظره ان كان مبتدعا وان كان سلطانا فاذكر له بالحضور
من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قبل منك
والا فاسأل الله تعالى ان يحفظك منه كذا فى الاشباه النظائر
فى اخره قال الشيخ علاء الدين السمنانى فعلى المرء المسلم اذ راى رجلا
يتعاطى شيئا من الاهوأ والبدع بتها ون بشئ من السنن ان
يهجره ويتبرء منه ويترك حيا وميتا ولا يسلم عليه اذ القيه ولا يجيبه
اذ ابتدا بالسلام عليه الى ان يترك بدعته ويرجع الى الحق وان مات
لا يتبع جنازته والنهى عن الهجران فوق ثلث ليال انما هو فيما
يقع بين الرجلين من جهة التقصير فى حقوق الصحبة والعشرة
دون ما كان فى حق الدين فان هجران اهل الاهواء والبدع دائم

الی ان یتوبوا فقد مضت الصحابة والتابعون واتباعهم وعلماء
السنة علی هذا مجتمعین متفقین علی معادات اهل البدعة
وهجرانهم وعن سهیل فی تفسیر قوله تعالی لا تجد قوما یومنون بالله
والیوم الاخر یوادون من حاد الله ورسوله انه قال من صحح ایمانه
واخلص توحیده فانه لا یجالس مع مبتدع ولا یواکله بل یظهر له من نفسه
العداوة والبغضاء ومن داهن مبتدعا سلب الله تعالی عنه حلاوة
الیقین ومن اجاب الی مبتدع لطلب العز والغنی فی الدنیا اذله
الله تعالی بذلک العز وافقره بذلک الغنی ومن ضحک فی وجه
مبتدع ینزع تعالی نور الایمان من قلبه وعن الثوری من سمع
من مبتدع لم ینفعه الله تعالی بما سمع ومن صافحه فقد نقض عروة
الاسلام وعن فضیل من احب صاحب بدعة فاحذروه وعنه اذا
رایت مبتدعا فی طریق فخذ طریقا اخر وقال الفضیل من زار صاحب
بدعة خرج نور الایمان من قلبه کذا فی خزینة الاسرار ترجمه مجالس
الابرار من نفسه در کافی آورده است که البدعة هی الامر المحدث
لم یکن من فعل النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه ولا من التابعین

ولا من اقتضای الدلیل الشرعی یعنی بدعت آنست که نو پیدا باشد و نباشد
از کردار نبی صلی الله علیه وسلم و اصحابه نه از تابعین و نباشد در شریعت
بروی دلیلی و نیز آورده اند که البدعة هی زیادة فی الدین او نقصان
منه یعنی بدعت آنست که زیاده کردن است در دین چیزیکه در وی
نباشد یا کم کردن است از آنچیزیکه در دین باشد پس افراط و تفریط هیچ
گونه در دین اسلام روا نیست و اگر بکنی بمقصود اصلی نرسی این چنان بود
که مردی گنجی طلب کند و نشان آن گنج را داند که فلان جایست پس اگر آن
پیشتر از آن گنج رود بدست نیاید و اگر پس تر از آن میماند باز بدست نمی
آید همچنین نشان گنج رضای حق تعالی است و لقای خدا و رسول است
و هیچ ظاهر و باطن نماند که ایشان نگفته اند و لقد ضربنا للناس فی
هذا القرآن من کل مثل اشارت بر آن است که از گفته خدا و متابعت
پیغمبر صلعم او کم و زیاده کرده او را گنج و لقای حق تعالی بدست نمی آید کذا فی هذا
الاعمی ولا یجوز الصلوة خلف من ینکر الشفاعة النبی صلی
الله علیه وسلم و ینکر کراما کاتبین و عذاب القبر و کذا من ینکر
الرویة لانه کافر و ان قال لا یری بجلاله و عظمة فهو مبتدع

ولا یصلی خلف من ینکر المسح علی الخفین وفی المشبهة هکذا
اذا قال ان الله تعالی بد او وجلا کالاحاد نا فهو کافر وان قال
جسم کالاجسام فهو مبتدع وفی الروافضی ان فضل علیا علی
غیره فهو مبتدع ولو انکر خلافة الصدیق فهو کافر کذا فی خلاصة
الکبری" قال علیه الصلوٰة والسلام من صلی خلف مبتدع فقد
هدم الاسلام یعنی ہر کہ در پس مبتدع نماز گذارد پس تحقیق ویران کردہ
باشد مسلمانی را ونیز حدیث نبوی است اذکروا الفاجر بما فیه یحذره
الناس یعنی یاد کنید مرد بد را بہ بدی کہ در وی است تا مردمان ازو نفرت
وحذر کنند کذا فی الحقایق من نفقہ قال علیہ السلام غیبت للثلث الفاسق
والامیر الجابر والمبتدع یعنی غیبت ہر سہ کس روا باشد فاسق را
وپادشاہ ظالم را وبدعتی را وہر مذمت کہ در شان ایشان میکند روا ست و
مذمت اعتقاد بد ایشان وفعل ایشان عین ثواب است واز بغض دینی
است کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اهان صاحب بدعة
امنہ اللہ تعالی یوم القیمة من فزع الاکبر یعنی ہر کہ اہانت میکند
اہل بدعت را ایمن گرداند حق تعالی در روز قیامت از رنج وزحمت بزرگ کذا فی

انیس الواعظین قوله علیه السلام فان لم یستطع فی الحدیث
السابق ولعلهم لهذا قالوا ان الامر بالید للامراء وباللسان للعلماء
وبالقلب للعوام کذا فی المواقف فالواجب علی کل من سمع امثال تلک
الاقاویل الباطلة الانکار علی قائله والجزم ببطلان کلامه بلا شک
ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فهو یکون من جملتهم ویحکم علیه
بالزندقة فانهم لما کانوا فی الاعتقاد وبهذه المرتبة کان بینهم وبین
الشیطان مناسبة فیریهم فی بعض الازمان اشیاء من الانوار
وغیرها فیغترون بها ویظنون انهم محسنون وعند الله مکرمون
ولا یعلمون ان الشیطان لا یزال یحسن لاهل الخلوة وارباب الریاضة
ان یعملوا احواجسهم ورؤیاهم من غیر تحکیم الشرع فیها فیقولون
القلب اذا کان محفوظا مع الله یکون خواطره معصومة عن الخطاء
وهذا من اعظم کید العدو فیهم کذا فی خزینة الاسرار ترجمه
مجالس الابرار فی المجلس الاول منه قوله تعالیٰ اربابا من دون
الله فان اهل السنة والجماعة قد افترقت بعد القرون الثلثة
او الاربعة علی اربعة مذاهب ولم یبق فی الفروع سوی هذه المذاهب

الاربعة فقد انعقد اجماع المرکب علی بطلان قول من یخالف
کلّهم وقد قال رسول الله صلّی الله علیه وسلّم لا تجتمع امتی
علی الضلالة وقال الله تعالیٰ ویتبع غیر سبیل المؤمنین نوله
ما تولّیٰ ونصله جهنم وساءت مصیرا کذا فی تفسیر المظهری

خاتمه

الحمد لله والمنه که این نسخه شریفه صحیحه موسوم ببرہان المؤمنین علی عقاید المضلین
از تالیف منیف محرم راز خفی وجلی مولوی احمد علی قدس سره قوم یوسفزے
ساکن المکة المعظمة بتصحیح تام جناب مولانا مولوی عبد العزیز صاحب
نعمانی ومولوی باز محمد صاحب وقاضی سمیع الله صاحب ساکنان
کہنر در بندر بمبئی فی المطبع حیدری طبع شد المرقوم دوازدہم ۱۲
شہر صفر المظفر سنه ۱۲۹۱

ما قولکم دام فضلکم فی قائل هذا الاقوال الشنیعۃ

الحمد للہ من ممد الکون استمد التوفیق والعون اذا ثبت صدور
هذه الکلمات حالۃ الصحو فلا شبهۃ فی کفره وزندقتہ والحال ما
ذکر واللہ سبحانہ اعلم واکتبہ خادم الشریعۃ والمنهاج عبد
الرحمن بن عبد اللہ سراج الحنفی المفتی بمکۃ المکرمۃ کان اللہ
لهما حامیا مسلما

عبد الرحمن ۱۲۸۳ ج ۱۲ — رحمۃ اللہ ۱۲۷۸ — ملا لشکر

الحمد للہ وحده وصلی اللہ علیہ وسلم علی سیدنا وعلی الہ و
اصحابہ والسالکین بنهجهم بعده اللهم اسئلک الهدایۃ و
الصواب قال العلامۃ الشیخ احمد بن حجر تیمی رحمہ اللہ فی
تحفۃ المنهاج یشترط فی الاقوال المکفرۃ صدورها علی وجہ
الاستهزاء والمعاندۃ بان عرف وابی ان یقربہ والاعتقاد لما
دلت علیہ وان ممن ان یکفر بالقول من افتری الرسل او رسولا
او جوز انبوۃ احد بعد وجود نبینا علیہ الصلوۃ والسلام
وممن یکفر ایضا من حلل محرما بالاجماع وعلم تحریمہ من الدین

بالضرورة ولم يكن ممن يخفى عليه ذلك كالزنا واللواطة
وشرب الخمر وسبب تكفير ان انكار ماثبت ضرورة انه
من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيه تكذيب له صلى الله
عليه وسلم انتهى ملخصا فعلم من هذا ان صاحب هذه المقالات
انكان يقول بحل اللواطة واباحته مستهزا او معاندا ومعتقدا
وصدر ذلك منه فى حالته الصحو ولم يكن ممن يخفى عليه
ذلك الحكم فهو كافر والعياذ بالله تعالى تجرى عليه احكام
الزناديق وكذا ان صدر منه دعوى الرسالة على الوجه
المذكور والله سبحانه وتعالى اعلم قاله بفمه و
رقمه بقلمه خادم طلبة العلم بالمسجد الحرام
كثير الذنوب والآثام المرجو من رب الغفران
احمد بن شيخ الدحلان مفتى الشافعية بمكة
المحمية غفر الله له ولوالديه ومشايخه واحبائه
والمسلمين اجمعين شيخ احمد الدحلان

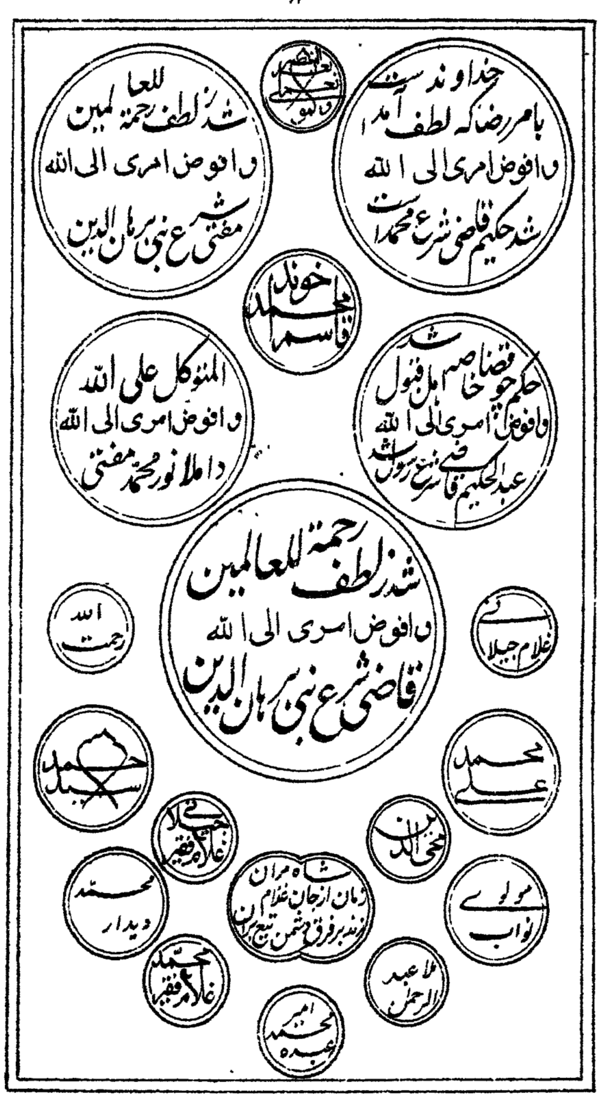
الحمد لله وحده رب زدنى علما هذا القائل

خارج فی اقوالہ عن طریق المسلمین وسبیل الموحدین وقد
ظہر کفرہ بتجویز وقوع النبوۃ بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم
واثبات الرسالۃ لنفسہ وتحلیل ما علم تحریمہ من الدین بالضرورۃ
وحیث صدرت منہ ھذہ الاقوال بحضرۃ الشہود العدول وھو
عاقل انہ یستتاب ثلاثۃ ایام من یوم الحکم فان تاب فیہا و
الا قتل کما فی اقرب المسالک واللہ اعلم کتبہ حسین بن ابراھیم
المفتی المالکیۃ بمکۃ المحمیۃ حامدا مصلیا مسلما حسین عبدہ
الحمد للہ رب العالمین ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ھدیتنا وھب
لنا من لدنک رحمۃ انک انت الوھاب لہ شکرا ن کثیرہ
ھذہ الالفاظ الشنیعۃ یحکم بکفر قائلہ معتمدا ثابت العقل
ومثلہ لا یجہلہ فیحبس ثلاثۃ ایام یدعی فیہا الی الرجوع
عن قولہ فان فعل رجع الی الاسلام والا ضربت عنقہ
کافرا ومالہ فئ کما ھو منصوص فلقد جاء شیئا ادا تکاد
السموات یتفطرن منہ فتنشق الارض وتخر الجبال ھدا
الا ولکن من یغار اللہ یجری حدودہ علی من کفر بہ وعصاہ

فسبحان الحليم الذى لا يعاجل العقوبة والله سبحانه وتعالى
اعلم وكتبه الفقير الى ربه سبحانه عبده محمد بن عبد الله
ابن حميد مفتى الحنابلة بمكة المشرفة وطعه الله
به حامدا مصليا مسلما محبلا
محوقلا

حميد
عبده محمد بن عبد الله بن

فضل جان اخوندزاده	شاهی خان اخوندزاده	قاضی بادشاه	احمد جی اخوند زاده ساکن فتوح
عثمان خان اخوندزاده	فخر الدین اخوند زاده ساکن مغلکی	عبد البصیر اخوندزاده	حاجی محمد اخوندزاده
میر اخوند زاده	بدر الدین اخوندزاده	محمد قاسم اخوند ساکن حلالیه	سید احمد اخوندزاده
علی احمد اخوندزاده ساکن اتمانزئی	مولوی نور محمد	مردان شاه میان ساکن زیارت [illegible]	معظم الدین اخوندزاده


خداوند سنت
بامر رضا که لطف آمد
وافوض امری الی الله
شد حکیم قاضی شرع محمد است
شد لطف رحمة للعالمین
و افوض امری الی الله
مفتی شرع نبی برهان الدین
حکیم چو خاص قضا شد
اهل قبول
وافوض امری الی الله
عبدالحکیم قاضی شرع رسول
المتوکل علی الله
و افوض امری الی الله
داملا نور محمد مفتی
شد لطف رحمة للعالمین
و افوض امری الی الله
قاضی شرع نبی برهان الدین
الله
رحمت
غلام جیلانی
محمد
سید
محمد
علی
غلام فقیر
محمد
دیدار
مولوی
نواب
محمد
غلام فقیر
ملا عبد الرحمن
امیر محمد
عبده

غفران اخوند زادہ ساکن خویشکی	محمد سعید اخوند زادہ سکنہ ڈاگے	فقیر شاہ اخوند ساکن معیار	صاحبزادہ صاحب ساکن تورو
اخوند زادہ ساکن نوشہرہ	حضرت شاہ ساکن کالو خان	فضل اخوند زادہ ساکن زیدہ	شاہ شرف اخوند زادہ ساکن شاہ منصور
محمد علی اخوند زاد ساکن تور ڈیرے	قاضی جھان کبری	نظیف اخوند زادہ	صاحبزادہ صاحب اتمانزئی
عظیم اللہ اخوند زادہ	حمید اللہ اخوند زادہ	فضل احمد اخوند زادہ	محمد سعید اخوند زادہ
محمد یوسف اخوند زادہ	محمد طیب اخوند زادہ	قاضی عبد الرحمن اخوند زادہ	محمد حسین اخوند زادہ
محمد اخوند زادہ	قاضی اسمعیل اخوند زادہ	محمد امین واعظ ساکن پشاور	قاضی عبد اللہ ساکن کالو خان
قاضی احمد اخوند زادہ	نسیم گل اخوند زادہ ساکن جلبی	ولی محمد اخوند زادہ ساکن جلبی	قاضی عبد الرؤف ساکن پیر سائی

عبدہ احمد علی اخوندزادہ	نور اخوند زادہ سکنہ نیرا ــ ھے	محمد نور سکنہ نیرا ــ ھے	نصر اللہ ساکن پشاور
محمد اخوند زادہ ساکن گندہ	جلال الدین اخوندزادہ	غلام شاہ اخوندزادہ	حافظ اللہ ساکن تورو
حبیب شاہ اخوندزادہ ساکن تورو	ناصر احمد ساکن لنڈے	برھان الدین اخوندزادہ ھنڈ	حافظ امانت اللہ ساکن سربند
عبداللہ اخوندزادہ	عطا محمد اخوندزادہ	محمد اخوندزادہ ساکن ہوتے	محسن اخوندزادہ
محمد قاسم ساکن یار حسین	بادشاہ اخوندزادہ ساکن ہوتے	محمد قاسم ساکن نوشہرہ	حیات میر اخوندزادہ
عبدالعزیز اخوندزادہ	عبدالاحد ساکن شمورے	حسن اخوند زادہ ساکن مرغوز	حسین اخوند زادہ ساکن مرغوز
فضل احمد اخوندزاد	حسن اخوند زادہ ساکن بامرخیل	فقیر شاہ اخوند زادہ ساکن مرغوز	حافظ جی صاحب ساکن توتالے

اول میر اخوندزاده	مقتدر اخوندزاده	نظیف اخوندزاده	خباب اخوندزاده
احمد دین	سید لطیف اخوندزاده	قاسم اخوندزاده	حسن دین اخوندزاده
جلال الدین اخوندزاده	بادشاه گل مولوے	مولوی صاحب شموزے	میان احمد صاحب
ابوالفضل	قاضی غلام محی الدین	سید احمد ساکن اتمانزے	عبدالله اخوندزاده
عبدالعزیز لمغان	صاحبزاده صاحب عمرزی	سید احمد ساکن اتمانزے [illegible]	اکبر نور اخوندزاده
فخر امیر اخوندزاده	غلام حیدر زی خلیفه قطب جی صاحب	نسیم گل اخوندزاده	عبدالمجید اخوندزاده
سید محمد اخوندزاده	احمد جی اخوندزاده	بشیر اخوندزاده	ابوالفضل اخوندزاده ایشان قمندزی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳	۱	ماء وثانی	مائۂ ثانی
۳	۴	گنبد دوار	کنبذ دوار
۳	۸	ووسیلتنا اللہ	ووسلتنا الی اللہ
۳	۱۰	وابی بن	وابابین
۴	۸	شیخ اہنود بیروند	شیخ ہندیان بیرند
۴	۹	شیخ اہنود	شیخ ہندیان
۴	۹	محمد حسن	محمد حسین
۶	۱۰	ہستند	ہستند
۶	۱۰	بخرابی	برحنہ
۶	۱۲	محمد بن	مہدی بن موحد
۷	۱	والحکم بالموت والفنا	وحلم بالموت
۷	۳	من عویض	من تمریک
۸	۴	بل لاشیٔ فی الحقیقۃ	اعنی مسکین احمد علی
۹	۲	البرکاتہ	برکاتہ
۹	۵	گونا دکستان	گونا گمان
۹	۵	با طلوع	یا طلوع
۱۲	۶	زتیغ	زتیغ
۱۳	۵	لالیم	لالم
۱۳	۱۵	اہل الکفرۃ المرتاب	اہل الکفرۃ والمرتاب
۱۵	۱	ومنہا	منہا
۱۵	۶	امعنی	لمعنی
۱۶	۳	دالا	والا
۱۶	۱۲	سبب ما یدعو	سبب ما یدعوان
۱۷	۱۴	منہتہ	منہیۃ
۱۷	۱	وکذلک فی غیبت	وکذلک النہی عن
		النہی للغیب نفسہا	العیب لیست لنفسہا
۱۷	۳	ان للغیب اذ	ان الغیبت اذا
۱۷	۵	بمافیہ	بما ہو فیہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۷	۷	لیقع لغیرہ	لتقع لغیرہ
۱۷	۱۴	الحی	حی
۱۸	۱	اما اللغۃ	اما فی اللغۃ
۱۸	۲	فعن ہذا	فعلی ہذا
۱۸	۳	لان السبب	لانہا السبب
۱۸	۹	شروطہ	مشروطہ
۱۹	۲	فمعانیہ	فمعاینۃ
۱۹	۱۳	ثم القیاس کون	ثم القیاس یقتضی عدم
		التہادۃ فی الاحکام	کون الشہادۃ الواحد
			حجت فی الاحکام
۱۹	۱۴	لانہ خبر محتمل	لانہ خبر والخبر محتمل
۲۰	۳	فیہا للحکام بالعمل	فیہا احکام العمل
		الشہادت	بالشہادت
۲۱	۱	بالاحکام	فی الاحکام
۲۱	۲	یلزم الشہود	یلزم علی الشہود
۲۱	۱۲	فی بخبر الواحد	بخبر الواحد
۲۱	۱۳	جنس لواحد	خبر الواحد
۲۲	۴	وماتو	اوماتوا
۲۲	۷	فاذا غابا اوماتا	فاذا غابوا اوماتوا
۲۳	۵	رآنیہ	راوفیہ
۲۳	۶	وجاء شاہدین	وجاء شاہدان
		فاضلین عادلین	الفاضلان العادلان
		من مریدہ	من مریدیہ
۲۳	۱۳	ان رضا بالظلم	ان رضی بالظلم
۲۳	۱۴	لواستحسن	وکذا لواستحسن
۲۴	۹	فی الینابیع	وفی الینابیع
۲۴	۱۵	الشائم	الشتم
۲۵	۹	ازوراء	ازدراء

صفحه	سطر	غلط	صحیح
١	٨	وسنة	والسنة
٢	٢	لماكانوا	ولماكانوا
٢	٣	فيربهم	فيرتهم
٢٠	۴	على امن	على من
٢	۶	ويظاهر بالاسلام	ويظهر الاسلام
٢	۵	فتوة	فتوبته
٢٠	٩	توبة	توبته
٢٠	١	وجاء من مريده	وجاء من مريديه
٢	۵	ان سيد امير المذكور	ان السيد امير المذكور ذيل
٢٠	١۴	والدرجته	في الدرجت
		مالوحكم حنفي	مالوحكم حنفي بكفره بسبب
٢٨	٢	بكفره بسب النبي	نبي هل الشافعي رحمان
			بحكم بقبول توبته
			الظاهر نعم لانها
			حادثة اخرا
٢	٧	وماجعله الشارع	وهو ماجعله الشارع
		بالتكذيب	امارة التكذيب
٢	١١	طائفا	طائعا
٢	٢	والصحر	والفجر
		وعدم المبالات	وعدم المبالات في
٢٩	٣	الكفر بعد الايمان	امر الدين وعلاجها ان
			تعرف اولا آفات
			الكفر بعد الايمان
٢	٩	الاستخفاف	لاستخفاف
٢	١۴	رويته	رويتي
		چون روى تو ملك	چون روى تو بينى
١	١	الموت بينى بندارى كه	بندارى كه ملك
		كه ملك الموت نيست	الموت است

صفحه	سطر	غلط	صحیح
٣٠	١٣	وجاء من مريده	وجاء من مريديه
٣١	١	الواجب	الواجب
٣١	۴	الانبياء	الانبياء به
٣٢	١	وبلسلم	وسلم
٣٢	۶	ووصفوا	ووصفوا
٣٢	١۵	اوماماقالة الروافض	واما ماقالة الروافض
		ان على	من ان على
٣٣	۵	عن على عسى	عن على
٣۴	۴	ايا على	يا على
٣۵	٨	هدى للناس	انها هدى للناس
٢۵	١٠	بمتابعة	بمتابعته
٣۵	١۴	وسعته	وسعه
٣۵	١۴	فيصبح	فيصح
٣٧	٩	اما خاتم الانبياء	واعترف عليها خاتم
		عليه	الانبياء عليه السلام
٣٧	١٠	لولادة من المشركين	لولادته في جوار المشركين
٣٩	١٢	وابنكه شاه ولى الله	وابن ارشاه ولى الله
٣٨	١٣	صالح	صالحين
٣٨	١۴	وآنكس كه گويد	وآنكس كه گويد
٣٨	۵	وآنكس نيز گويد امكان دارد	ويا گويد امكان دارد كافر است
		كافر است اين شرط درستي ايمان	اين شرط درستي ايمان است
٣٩	٢	عليه وسلم	عليه وسلم كفر
٣٩	٣	ابن احجر	ابن حجر
٣٩	٣	من الدين	من الذين
٣٩	٩	بعد وجود بينا	بعد وجود نبينا
		صلى الله عليه وسلم	صلى الله عليه وسلم كفر
٣٩	١١	وجاء من مريده	وجاء من مريديه

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۹	۱۳	علی مخذی	علی فخذی	۴۴	۸	منسوب	منصوب
۳۹	۱۵	تخفیف	لانہ تخفیف	۴۴	۱۰	نبہم	نبیہم
۴۰	۲	رجلا	رجل	۴۴	۱۱	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۴۰	۴	من شعرتہ	من شعرات	۴۴	۱۳	بان الزجر والتحریم	بان التحریم بمعنی الزجر والتحریم
۴۰	۱۰	یتفرع	یتفرع کثیر من الفروع	۴۵	۵	لانہ قائل	لانہ قال
۴۰	۲	معنا	معنے	۴۵	۵	الکراهیة	علی الکراهیة
۴۰	۱۳	والظاهر	وظاهر	۴۵	۱۱	حرمت الخمر بعینها	انہ قال حرمت الخمر لعینها
۴۰	۱۵	خاسبی	خسلے	۴۵	۱۳	تاتون	اتاتون
۴۱	۱۰	بوجود	لوجود	۴۶	۶	هم العادون	فاولئک هم العادون
۴۱	۱۱	وانتفاع	وانتفاء	۴۶	۸	وایضا شهد جمال الدین	وشهد جمال الدین
۴۱	۱۰	وبعض مالا	وبعض مالا ثلاثا	۴۶	۱۱	ربعة	الاربعة
۴۲	۲	اوصرح	وان صرح	۴۶	۱۰	قصورا	قصور
۴۲	۸	بصحبة ایمانہ	بصحة ایمانہ	۴۶	۱۳	وفیها رجل	رجل
		یکفر	انہ یکفر	۴۶	۱۴	وفیها رجل	رجل
۴۲	۱	الکفر و جحد	الکفر هو الجحد	۴۶	۱۵	لاحکمة فیہ	لاحکمة فیہ یکفر
۴۲	۱	الحق وحد	الحق واحد	۴۷	۱۲	وان للہ تعالے	وان اللہ تعالے
۴۳	۲	یترد	یطرد	۴۸	۳	الجارجت	الجارحة
۴۳	۳	فتکذیب	بتکذیب	۴۸	۷	اذا قال للہ تعالے	اذا قال ان اللہ تعالے
۴۳	۵	وقالہ المعتزلة	وقالة المعتزلة	۴۸	۹	عماجاء	کما جاء
		هو قبیح	هو امر قبیح	۴۹	۴	بهذا الظلم فالشمس لانہ هلہ	بهذا الظلم یکفر
۴۳	۶	والاخفاء	ولاخفاء	۴۹	۱۱	ان انہ تعالے	ان للہ تعالے
۴۳	۷	ولوانهم ابنیة	ولوازمہ البنیة	۵۰	۸	ولانقص للہ تعالے	ونقص للہ تعالے
۴۳	۹	بالنسبت	بالنسبة	۵۱	۱۱	هدم لاساس الدین	هدم لاساس الدین
۴۳	۱۱	قدورا	قدور	۵۲	۱	فشان بینهما	فشتان بینهما
۴۳	۱۳	الاخفاء	لاخفاء	۵۲	۸	فی الملل	فی الملل
۴۳	۱۵	ظاهر	وهو ظاهر	۵۲	۹	لم یفید	لم یفید
۴۳	۱۵	قد ظهر	فقد ظهر	۵۲	۱۳	ماسئل العلامة شعرا	سئل العلامة شعرا
۴۴	۴	باسم الکتاب	باسم الکتابی			بسبی قال	ابلیسی عمن قال

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۳	۱	الی مایتعلق	الی مالایتعلق	۶۱	۷	سبت	سبلت پست
۵۳	۳	ومن لازم	ومن لوازم	۶۱	۱۱	وجاء من مریده	وجاء من مریدیه
۵۳	۴	فمالا یضل	فمالا یقبل	۶۲	۱	اوکذب	وان کذب
۵۳	۱۴	فانظر عماء	فانظر عمی	۶۲	۳	علیه وسلم	علیه وسلم کفر
۵۴	۸	وجاء من مریده	وجاء من مریدیه	۶۲	۹	اماتسمیة	اما سمیة
۵۴	۹	متوطن	متوطن	۶۳	۸	بین مثله فلم یقدر	من مثله فلم یقدروا
۵۴	۱۰	قال لی لا اله الا الله	قال لی قل لا اله الا الله	۶۳	۱۲	بعض والمتکلمین	بعض المتکلمین
۵۵	۵	بشریعة	بشریعته	۶۳	۱۴	اوی المجموع	او المجموع
۵۶	۹	چونکه در صنعت بود استاد اوست	چونکه در صنعت بود استاد وست	۶۳	۱۴	اولصرف لله	اولصرف الله
		تانگوئی ختم صنعت بر توست	تو بگوئی ختم صنعت بر ویست	۶۴	۳	سوالان ملحظتان	سوالا ملحظة
۵۶	۱۲	ولم یقر	ومن لم یقر	۶۴	۹	وجاء من مریده	وجاء من مریدیه
۵۶	۱۵	نبوته قبل	نبوته	۶۵	۱	لانعقار	لانعقاد
۵۷	۵	وبین صهرة	وبین صاحبه	۶۵	۱۳	جمال الدین خالی	جمال الدین
۵۷	۹	بامره لا یکفر	بامره یکفر	۶۶	۹	وجاء من مریده	وجاء من مریدیه
۵۷	۱۰	وبعض المتاخرین	وعند بعض المتاخرین	۶۷	۲	یکون کفرا	یکون کافرا
۵۸	۲	ان یقول	ان یقولوا	۶۷	۱۵	فالهمیة المرئت	فالتهمة المرئت
۵۸	۲	علیهم	علیه	۶۸	۱	ان قال لها تعلمین	ان قالت لها افعلین
۵۸	۴	الکعب	لکعب	۶۸	۴	فکتب علی محمد	فکتب الی محمد
۵۸	۸	ببال شئ	ببالی شئ	۶۸	۲	ان جلدو	ان جلدو
۵۸	۱۱	ببال	ببالی	۶۹	۱۲	هذه القول کفر	هذا القول کفر
۵۸	۱۲	فاروت	فاردت	۶۹	۱۵	لترتدّ	ارتدّ
۵۸	۱۳	ببال	ببالی	۷۰	۶	والرضاء بالکفر	والرضاء بالکفر کفر
۵۹	۴	للشمس لامة	لشمس الائمة	۷۰	۱۲	اذا اخذ واحید	اذا اخذ واکافر
۵۹	۵	یجب	یجب	۷۱	۷	اماتك لله	اماتك الله
۵۹	۶	لم یجب	لم یحب	۷۱	۹	لایستحسن الکفر	لایستحسن الکفر
۵۹	۸	فروّه	فرذّه	۷۲	۱	وبجوار کون	وبجواز کونهم
۶۰	۳	من بینهم	بینهم	۷۲	۲	ببنو توجرو	بینو توجرو
۶۰	۱۰	فانه	فانهم	۷۲ / ۷۳	۹ / ۱۳	قوالقاضی / قربان	قول القاضی / قربان

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۶۴	۴	ومن العلوم	ومن المعلوم	۸۹	۸	توبة	توبته
۶۵	۱۲	قول الشهادة	ان الشهادة	۸۹	۱۲	وحسن توبة	وحسن توبته
۶۶	۳	وانه لم يوجد	وان لم يوجد	۸۹	۱۲	وحبه	وحبسه
۷۶	۵	وهي في تد قد تبطن	وكذا ان كان قد وهي تبطن	۸۹	۱۳	من اناسس	من اناس
۷۸	۳	وفي شهادات	وفي فتاوای	۹۰	۳	توبة	توبته
۷۸	۴	باعب	بموت	۹۱	۱	يؤدي الى الهكه تبول	يؤدي الى قبول
۷۸	۱۱	وانكات	انكات	۹۱	۳	توبه	توبته
۸۰	۴	والمرتد	والمرتدة	۹۲	۷	وقل النفق	وقتل النفق
۸۰	۹	على الخراب	على الحراب	۹۲	۱۲	توبة	توبته
۸۱	۱۰، ۱۳	فيستجب | فنستجب	فيستحب | انستحب	۹۳	۱	باراقته دمه	باراقة دماءهم
۹۱	۷	ثم عرض	ثم عرضت	۹۵	۲	بيان بل هو	بل هو بيان
۹۲	۶	ولا تلقوا	ولا تقولوا	۹۶	۱۴	ابى لله	ابى الله
۸۲	۸، ۱۱، ۱۳	المسلم | من المسلم	المرتد | من المرتد	۹۹	۶	بعقد ذمه	بعقد ذمته
۸۳	۵	ولوافر بالسبب او تزاد	ولوافر بسبب تزادے	۹۹	۹	اولى يدعى	ولا يدعى
۸۳	۸	بنيت	بيّنت	۱۰۱	۱	ولا يجانسه	ولا يجالسه
۸۴	۱۴	فانه يقل جدا	فانه يقتل جدا	۱۰۲	۹	ولا يجانسه	ويجالسه
۸۵	۷	بسببه لا توبة له	بسبه فلا توبة له	۱۰۲	۴	غلبت	غيبت
۸۵	۱۰	الى مايكفر	الى مالا يكفر	۱۰۲	۷	درشده	ورشدة
۸۵	۱۵	قبلت التوبة	قبل التوبة	۱۰۲	۱۰	على وجه البدعة	على وجه المبتدع
۸۶	۷	ظاهر يا باطن	ظاهرا باطن	۱۰۵	۶	مشق است	مشتق است
۸۷	۲	معروف	معرب	۱۰۵	۱۳	كه ايشان ميكردند	كه ايشان پاك ميكردند
۸۷	۸	وجمع	وجمعه	۱۰۸	۴	من عاد الله	من حاد الله
۸۸	۳	قبل توبته	قبل توبته	۱۰۸	۷	واصن	ومن
۸۸	۵	الكاهن قبل كالساحر	الكاهن يقتل كالساحر	۱۰۸	۷	اذ لنه	اذ له
۸۹	۲	دصنيا	ذمي	۱۱۰	۲	انّ الله	انّ الله
۸۹	۴	لم يقبل توبة	لم يقبل توبته	۱۱۰	۳	وفي الرافضي	والرافضي
۸۹	۷	وتائبه	ونائبه	۱۱۰	۷	اذكر الفاجر بما فيه	اذكروا الفاجر بما فيه
۸۹	۸	والثاني	وثانے			يحذره الناس	يحذره الناس

بتصحیح تمام فضیلت پناہ وکمالات دستگاہ جناب مولانا مولوی عبدالعزیز صاحب نعمانی نے